190882 229.96
Didascalia apostolorum Syra Sy83

Syriace

229.96
Sy 83

190882

St. Mark's Library
The General Theological Seminary
175 Ninth Avenue
New York, N. Y. 10011

Please stamp date in left column, write your name legibly in center column and leave right column blank. Deposit circulation card in slot marked 'Circulation cards'.

There is no date due, but books must be returned promptly upon request. Do not lend books charged to you to others.
You are responsible for them.

انا في العا : ١١١١ العا ضد العاصفة ١١١ انه الحي انا نعز
في انا . ١١١ ١٦ . العاصفة ١١١١ . العاصفة ١١١١ ١١١١
العاصفة . ١١١١١١ ١١١١١١ ١١١ ١١١١ . ١١١ ١١١١١
١١١١١ . ١١١١١ العاصفة ١١١ ١١١ . ١١١١ ١١١١١١ ١١١١
ضد . ١١١١ ١١ العاصفة ١١١ ١١١١١ ١١١ ١١١١ ١١١١١١
١١١١١ ١١١١ ١١١١ ١١١١ ١١١١ ١١١١ ١١١١ ١١١١

ﻣﺎﻟﻚ ﻫﺬﻩ ﺍﻟﻜﻠﻤﺔ ﺑﻔﺘﺢ ﺍﻟﻬﺎﺀ. ﻭﻗﺪ ﺳﻤﻌﺖ ﺍﻟﻌﺮﺏ ﺗﻘﻮﻝ ﻫﺬﻩ ﻟﻚ ﻭﻫﺬﻩ ﻟﻚ ﻟﻠﻤﺮﺃﺓ ﻭﻟﻠﺮﺟﻞ. ﻭﻗﺎﻝ ﺍﻟﻔﺮﺍﺀ ﻭﺍﻟﻜﺴﺎﺋﻲ ﻭﺍﻟﻤﺎﺯﻧﻲ ﻭﺍﻟﻤﺒﺮﺩ ﻭﺍﻟﺰﺟﺎﺝ ﻭﺍﻟﺴﺠﺴﺘﺎﻧﻲ ﻭﺍﻟﻔﺎﺭﺳﻲ ﻭﺍﻟﺰﻳﺎﺩﻱ

ممم. ماهيهوه لحيا ٦٦ ام. ٠٠عم ٥٥٥٥ مر وه حمهم ٥٥٥٦
٦٦ وه. وه حدهه ٠٠٠ ٦٦ ٥٥٥. ٠٠٠ حمهم ٥٥٥٥ ٦٦٦٦
٠٠٠٥٥٥٥٠ ٥٥٥٥٥٥٥٥٥٥٥ ٠٠٠ ٦٦٦ ٦٦ ٦٦٦٦ ٦٦٦٦

ومنهم فاجتنبوه. فسنه منه فعمل اصوا اعوه. حمنع اجعهم حصوه
حكوا عمه. اصوا الحل سعمه وامه الحكم اصمه اصوا. اعمعا
سعمه حكم عد فيا حمي اصوا مصحكم. كم عد اصعمه اجتمعوا
الكعمه فيعمه الا عمعه اصاحه. سعمه اجمع الا اجعمه. حمي
عد اجعمه عد اصوا اعوه فيا اجعمه عد. اصعمه عد اصوا اعوه
حمصه: اعوه اعوه عمه [اعمعه سم عد] اعمعه عد اصعمه عد فيا
عد اصوا اعوه. اعمعه عد اصعمه عد اصوا اعوه. اعمعه عد اصعمه

ولجزاء الذي يجعل الجهة الجهة الذي. وعلى الجهة الجهة الجهة الجهة. الجهة الجهة الجهة الجهة

ولا يجب ان يكون الانسان مسلطا على ان يتكلم بكل ما يريد ان يتكلم به بل يجب ان يكون مقيدا بالحق والصدق. وكذلك يجب ان يكون مقيدا بالادب والوقار. فان الانسان قد يتكلم بكلام حق وصدق ولكن يكون ذلك الكلام مما لا يليق ان يتكلم به في بعض الاوقات او في بعض المجالس او مع بعض الناس. فيجب على الانسان ان يتكلم بالحق والصدق في الوقت الذي يليق ان يتكلم فيه وفي المجلس الذي يليق ان يتكلم فيه وان يتكلم بذلك مع الناس الذين يليق ان يتكلم معهم. وان لا يتكلم بالحق والصدق في الوقت الذي لا يليق ان يتكلم فيه وفي المجلس الذي لا يليق ان يتكلم فيه وان لا يتكلم بذلك مع الناس الذين لا

الباب الثالث

الحمد لله الذي خلق الإنسان من نطفة أمشاج، ثم صوّره في أحسن تقويم، ونفخ فيه من روحه، وجعل له السمع والأبصار والأفئدة، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾. والصلاة والسلام على سيد ولد آدم، الذي أُرسل رحمة للعالمين، وهادياً للناس أجمعين، وعلى آله وصحبه الذين حملوا عنه هذا العلم، ونقلوه بالإسناد المتصل إلى يوم الدين.

أما بعد: فإن علم الطب من أشرف العلوم قدراً، وأعظمها نفعاً، وأكثرها حاجة إليه في كل زمان ومكان؛ لأن به حفظ الأبدان، وبه دفع الآلام والأسقام، وبه يُعرف الصحيح من السقيم، والمعتدل من المزاج، والطبيعي من الخارج عن الطبيعة. وقد اعتنى به العلماء من كل أمة، وصنّفوا فيه المصنفات الجليلة، وجمعوا فيه بين النقل والعقل، وبين التجربة والقياس.

وقد رأيت أن أضع في هذا الباب مختصراً يشتمل على أصول هذا العلم وقواعده، وعلى جمل من مسائله وفوائده، ليكون للمبتدئ مدخلاً، وللمتوسط مذكّراً، وللمتأمل مرجعاً يرجع إليه عند الحاجة. وسميته: «كتاب الكافي في الطب»، وسألت الله أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، نافعاً لعباده المؤمنين، وأن يغفر لي ما فيه من خطأ أو تقصير، فإنه سبحانه هو الغفور الرحيم.

ﻟﻠﻤﺴﺘﻌﻤﻠﻴﻦ ﻭﻟﻠﻤﺎﺀ ﻭﺍﻟﻨﺎﺭ ۞ ﻭﻫﺬﺍ ﻫﻮ ﺍﻟﺴﺒﺐ ﺍﻟﺬﻱ ﻟﻤﺎﺟﻠﻪ ﺍﺳﺘﻌﻤﻠﻮﻫﻢ ﻭﻟﻠﻤﺎﺀ ﻭﺍﻟﻨﺎﺭ. ﻭﻟﻜﻦ ﻟﻴﺲ ﻫﺬﺍ ﻫﻮ ﺍﻟﺴﺒﺐ ﺍﻟﻮﺣﻴﺪ ﻟﻠﺘﺤﺮﻳﻢ. ﻓﺈﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻗﺪ ﺣﺮﻡ ﺍﻟﺪﻡ ﻭﺍﻟﻤﻴﺘﺔ ﻭﻟﺤﻢ ﺍﻟﺨﻨﺰﻳﺮ ﻭﻣﺎ ﺫُﺑﺢ ﻟﻐﻴﺮ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﺍﻟﻤﻨﺨﻨﻘﺔ ﻭﺍﻟﻤﻮﻗﻮﺫﺓ ﻭﺍﻟﻤﺘﺮﺩﻳﺔ ﻭﺍﻟﻨﻄﻴﺤﺔ ﻭﻣﺎ ﺃﻛﻞ ﺍﻟﺴﺒﻊ ﺇﻻ ﻣﺎ ﺫﻛﻴﺘﻢ ﻭﻣﺎ ﺫُﺑﺢ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﻨﺼﺐ ﻭﺃﻥ ﺗﺴﺘﻘﺴﻤﻮﺍ ﺑﺎﻷﺯﻻﻡ ﺫﻟﻜﻢ ﻓﺴﻖ ۞ ﺍﻟﻴﻮﻡ ﻳﺌﺲ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻛﻔﺮﻭﺍ ﻣﻦ ﺩﻳﻨﻜﻢ ﻓﻼ ﺗﺨﺸﻮﻫﻢ ﻭﺍﺧﺸﻮﻥ ۞ ﺍﻟﻴﻮﻡ ﺃﻛﻤﻠﺖ ﻟﻜﻢ ﺩﻳﻨﻜﻢ ﻭﺃﺗﻤﻤﺖ ﻋﻠﻴﻜﻢ ﻧﻌﻤﺘﻲ ﻭﺭﺿﻴﺖ ﻟﻜﻢ ﺍﻹﺳﻼﻡ ﺩﻳﻨﺎ ۞ ﻓﻤﻦ ﺍﺿﻄﺮ ﻓﻲ ﻣﺨﻤﺼﺔ ﻏﻴﺮ ﻣﺘﺠﺎﻧﻒ ﻟﺈﺛﻢ ﻓﺈﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻏﻔﻮﺭ ﺭﺣﻴﻢ ۞ ﻓﻤﻦ ﺍﺿﻄﺮ ﻓﻲ ﻣﺨﻤﺼﺔ ﻏﻴﺮ ﻣﺘﺠﺎﻧﻒ ﻟﺈﺛﻢ ﻓﺈﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻏﻔﻮﺭ ﺭﺣﻴﻢ ۞ ﻳﺴﺄﻟﻮﻧﻚ ﻣﺎﺫﺍ ﺃﺣﻞ ﻟﻬﻢ ﻗﻞ ﺃﺣﻞ ﻟﻜﻢ ﺍﻟﻄﻴﺒﺎﺕ ﻭﻣﺎ ﻋﻠﻤﺘﻢ ﻣﻦ ﺍﻟﺠﻮﺍﺭﺡ ﻣﻜﻠﺒﻴﻦ ﺗﻌﻠﻤﻮﻧﻬﻦ ﻣﻤﺎ ﻋﻠﻤﻜﻢ ﺍﻟﻠﻪ ﻓﻜﻠﻮﺍ ﻣﻤﺎ ﺃﻣﺴﻜﻦ ﻋﻠﻴﻜﻢ ﻭﺍﺫﻛﺮﻭﺍ ﺍﺳﻢ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻪ ﻭﺍﺗﻘﻮﺍ ﺍﻟﻠﻪ ﺇﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﺳﺮﻳﻊ ﺍﻟﺤﺴﺎﺏ ۞ ﺍﻟﻴﻮﻡ ﺃﺣﻞ ﻟﻜﻢ ﺍﻟﻄﻴﺒﺎﺕ ﻭﻃﻌﺎﻡ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺃﻭﺗﻮﺍ ﺍﻟﻜﺘﺎﺏ ﺣﻞ ﻟﻜﻢ ﻭﻃﻌﺎﻣﻜﻢ ﺣﻞ ﻟﻬﻢ ﻭﺍﻟﻤﺤﺼﻨﺎﺕ ﻣﻦ ﺍﻟﻤﺆﻣﻨﺎﺕ ﻭﺍﻟﻤﺤﺼﻨﺎﺕ ﻣﻦ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺃﻭﺗﻮﺍ ﺍﻟﻜﺘﺎﺏ ﻣﻦ ﻗﺒﻠﻜﻢ ﺇﺫﺍ ﺁﺗﻴﺘﻤﻮﻫﻦ ﺃﺟﻮﺭﻫﻦ ﻣﺤﺼﻨﻴﻦ ﻏﻴﺮ ﻣﺴﺎﻓﺤﻴﻦ ﻭﻻ ﻣﺘﺨﺬﻱ ﺃﺧﺪﺍﻥ ﻭﻣﻦ ﻳﻜﻔﺮ ﺑﺎﻹﻳﻤﺎﻥ ﻓﻘﺪ ﺣﺒﻂ ﻋﻤﻠﻪ ﻭﻫﻮ ﻓﻲ ﺍﻵﺧﺮﺓ ﻣﻦ ﺍﻟﺨﺎﺳﺮﻳﻦ ۞ ﻳﺎ ﺃﻳﻬﺎ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺁﻣﻨﻮﺍ ﺇﺫﺍ ﻗﻤﺘﻢ ﺇﻟﻰ ﺍﻟﺼﻠﻮﺓ ﻓﺎﻏﺴﻠﻮﺍ ﻭﺟﻮﻫﻜﻢ ﻭﺃﻳﺪﻳﻜﻢ ﺇﻟﻰ ﺍﻟﻤﺮﺍﻓﻖ ﻭﺍﻣﺴﺤﻮﺍ ﺑﺮﺅﻭﺳﻜﻢ ﻭﺃﺭﺟﻠﻜﻢ ﺇﻟﻰ ﺍﻟﻜﻌﺒﻴﻦ ﻭﺇﻥ ﻛﻨﺘﻢ ﺟﻨﺒﺎ ﻓﺎﻃﻬﺮﻭﺍ ﻭﺇﻥ ﻛﻨﺘﻢ ﻣﺮﺿﻰ ﺃﻭ ﻋﻠﻰ ﺳﻔﺮ ﺃﻭ ﺟﺎﺀ ﺃﺣﺪ ﻣﻨﻜﻢ ﻣﻦ ﺍﻟﻐﺎﺋﻂ ﺃﻭ ﻻﻣﺴﺘﻢ ﺍﻟﻨﺴﺎﺀ ﻓﻠﻢ ﺗﺠﺪﻭﺍ ﻣﺎﺀ ﻓﺘﻴﻤﻤﻮﺍ ﺻﻌﻴﺪﺍ ﻃﻴﺒﺎ ﻓﺎﻣﺴﺤﻮﺍ ﺑﻮﺟﻮﻫﻜﻢ ﻭﺃﻳﺪﻳﻜﻢ ﻣﻨﻪ ﻣﺎ ﻳﺮﻳﺪ ﺍﻟﻠﻪ ﻟﻴﺠﻌﻞ ﻋﻠﻴﻜﻢ ﻣﻦ ﺣﺮﺝ ﻭﻟﻜﻦ ﻳﺮﻳﺪ ﻟﻴﻄﻬﺮﻛﻢ ﻭﻟﻴﺘﻢ ﻧﻌﻤﺘﻪ ﻋﻠﻴﻜﻢ ﻟﻌﻠﻜﻢ ﺗﺸﻜﺮﻭﻥ ۞ ﻭﺍﺫﻛﺮﻭﺍ ﻧﻌﻤﺔ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻜﻢ ﻭﻣﻴﺜﺎﻗﻪ ﺍﻟﺬﻱ ﻭﺍﺛﻘﻜﻢ ﺑﻪ ﺇﺫ ﻗﻠﺘﻢ ﺳﻤﻌﻨﺎ ﻭﺃﻃﻌﻨﺎ ﻭﺍﺗﻘﻮﺍ ﺍﻟﻠﻪ ﺇﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻢ ﺑﺬﺍﺕ ﺍﻟﺼﺪﻭﺭ ۞ ﻳﺎ ﺃﻳﻬﺎ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺁﻣﻨﻮﺍ ﻛﻮﻧﻮﺍ ﻗﻮﺍﻣﻴﻦ ﻟﻠﻪ ﺷﻬﺪﺍﺀ ﺑﺎﻟﻘﺴﻂ ﻭﻻ ﻳﺠﺮﻣﻨﻜﻢ ﺷﻨﺂﻥ ﻗﻮﻡ ﻋﻠﻰ ﺃﻻ ﺗﻌﺪﻟﻮﺍ ﺍﻋﺪﻟﻮﺍ ﻫﻮ ﺃﻗﺮﺏ ﻟﻠﺘﻘﻮﻯ ﻭﺍﺗﻘﻮﺍ ﺍﻟﻠﻪ ﺇﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﺧﺒﻴﺮ ﺑﻤﺎ ﺗﻌﻤﻠﻮﻥ ۞ ﻭﻋﺪ ﺍﻟﻠﻪ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺁﻣﻨﻮﺍ ﻭﻋﻤﻠﻮﺍ ﺍﻟﺼﺎﻟﺤﺎﺕ ﻟﻬﻢ ﻣﻐﻔﺮﺓ ﻭﺃﺟﺮ ﻋﻈﻴﻢ ۞ ﻭﺍﻟﺬﻳﻦ ﻛﻔﺮﻭﺍ ﻭﻛﺬﺑﻮﺍ ﺑﺂﻳﺎﺗﻨﺎ ﺃﻭﻟﺌﻚ ﺃﺻﺤﺎﺏ ﺍﻟﺠﺤﻴﻢ ۞ ﻳﺎ ﺃﻳﻬﺎ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺁﻣﻨﻮﺍ ﺍﺫﻛﺮﻭﺍ ﻧﻌﻤﺖ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻜﻢ ﺇﺫ ﻫﻢ ﻗﻮﻡ ﺃﻥ ﻳﺒﺴﻄﻮﺍ ﺇﻟﻴﻜﻢ ﺃﻳﺪﻳﻬﻢ ﻓﻜﻒ ﺃﻳﺪﻳﻬﻢ ﻋﻨﻜﻢ ﻭﺍﺗﻘﻮﺍ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﻋﻠﻰ ﺍﻟﻠﻪ ﻓﻠﻴﺘﻮﻛﻞ ﺍﻟﻤﺆﻣﻨﻮﻥ ۞ ﻭﻟﻘﺪ ﺃﺧﺬ ﺍﻟﻠﻪ ﻣﻴﺜﺎﻕ ﺑﻨﻲ ﺇﺳﺮﺍﺋﻴﻞ ﻭﺑﻌﺜﻨﺎ ﻣﻨﻬﻢ ﺍﺛﻨﻲ ﻋﺸﺮ ﻧﻘﻴﺒﺎ ﻭﻗﺎﻝ ﺍﻟﻠﻪ ﺇﻧﻲ ﻣﻌﻜﻢ ﻟﺌﻦ ﺃﻗﻤﺘﻢ ﺍﻟﺼﻠﻮﺓ ﻭﺁﺗﻴﺘﻢ ﺍﻟﺰﻛﻮﺓ ﻭﺁﻣﻨﺘﻢ ﺑﺮﺳﻠﻲ ﻭﻋﺰﺭﺗﻤﻮﻫﻢ ﻭﺃﻗﺮﺿﺘﻢ ﺍﻟﻠﻪ ﻗﺮﺿﺎ ﺣﺴﻨﺎ ﻟﺄﻛﻔﺮﻥ ﻋﻨﻜﻢ ﺳﻴﺌﺎﺗﻜﻢ ﻭﻟﺄﺩﺧﻠﻨﻜﻢ ﺟﻨﺎﺕ ﺗﺠﺮﻱ ﻣﻦ ﺗﺤﺘﻬﺎ ﺍﻷﻧﻬﺎﺭ ﻓﻤﻦ ﻛﻔﺮ ﺑﻌﺪ ﺫﻟﻚ ﻣﻨﻜﻢ ﻓﻘﺪ ﺿﻞ ﺳﻮﺍﺀ ﺍﻟﺴﺒﻴﻞ ۞ ﻓﺒﻤﺎ ﻧﻘﻀﻬﻢ ﻣﻴﺜﺎﻗﻬﻢ ﻟﻌﻨﺎﻫﻢ ﻭﺟﻌﻠﻨﺎ ﻗﻠﻮﺑﻬﻢ ﻗﺎﺳﻴﺔ ﻳﺤﺮﻓﻮﻥ ﺍﻟﻜﻠﻢ ﻋﻦ ﻣﻮﺍﺿﻌﻪ ﻭﻧﺴﻮﺍ ﺣﻈﺎ ﻣﻤﺎ ﺫﻛﺮﻭﺍ ﺑﻪ ﻭﻻ ﺗﺰﺍﻝ ﺗﻄﻠﻊ ﻋﻠﻰ ﺧﺎﺋﻨﺔ ﻣﻨﻬﻢ ﺇﻻ ﻗﻠﻴﻼ ﻣﻨﻬﻢ ﻓﺎﻋﻒ ﻋﻨﻬﻢ ﻭﺍﺻﻔﺢ ﺇﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻳﺤﺐ ﺍﻟﻤﺤﺴﻨﻴﻦ ۞ ﻭﻣﻦ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻗﺎﻟﻮﺍ ﺇﻧﺎ ﻧﺼﺎﺭﻯ ﺃﺧﺬﻧﺎ ﻣﻴﺜﺎﻗﻬﻢ ﻓﻨﺴﻮﺍ ﺣﻈﺎ ﻣﻤﺎ ﺫﻛﺮﻭﺍ ﺑﻪ ﻓﺄﻏﺮﻳﻨﺎ ﺑﻴﻨﻬﻢ ﺍﻟﻌﺪﺍﻭﺓ ﻭﺍﻟﺒﻐﻀﺎﺀ ﺇﻟﻰ ﻳﻮﻡ ﺍﻟﻘﻴﺎﻣﺔ ﻭﺳﻮﻑ ﻳﻨﺒﺌﻬﻢ ﺍﻟﻠﻪ ﺑﻤﺎ ﻛﺎﻧﻮﺍ ﻳﺼﻨﻌﻮﻥ ۞ ﻳﺎ ﺃﻫﻞ ﺍﻟﻜﺘﺎﺏ ﻗﺪ ﺟﺎﺀﻛﻢ ﺭﺳﻮﻟﻨﺎ ﻳﺒﻴﻦ ﻟﻜﻢ ﻛﺜﻴﺮﺍ ﻣﻤﺎ ﻛﻨﺘﻢ ﺗﺨﻔﻮﻥ ﻣﻦ ﺍﻟﻜﺘﺎﺏ ﻭﻳﻌﻔﻮ ﻋﻦ ﻛﺜﻴﺮ ﻗﺪ ﺟﺎﺀﻛﻢ ﻣﻦ ﺍﻟﻠﻪ ﻧﻮﺭ ﻭﻛﺘﺎﺏ ﻣﺒﻴﻦ ۞ ﻳﻬﺪﻱ ﺑﻪ ﺍﻟﻠﻪ ﻣﻦ ﺍﺗﺒﻊ ﺭﺿﻮﺍﻧﻪ ﺳﺒﻞ ﺍﻟﺴﻼﻡ ﻭﻳﺨﺮﺟﻬﻢ ﻣﻦ ﺍﻟﻈﻠﻤﺎﺕ ﺇﻟﻰ ﺍﻟﻨﻮﺭ ﺑﺈﺫﻧﻪ ﻭﻳﻬﺪﻳﻬﻢ ﺇﻟﻰ ﺻﺮﺍﻁ ﻣﺴﺘﻘﻴﻢ ۞ ﻟﻘﺪ ﻛﻔﺮ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻗﺎﻟﻮﺍ ﺇﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻫﻮ ﺍﻟﻤﺴﻴﺢ ﺍﺑﻦ ﻣﺮﻳﻢ ﻗﻞ ﻓﻤﻦ ﻳﻤﻠﻚ ﻣﻦ ﺍﻟﻠﻪ ﺷﻴﺌﺎ ﺇﻥ ﺃﺭﺍﺩ ﺃﻥ ﻳﻬﻠﻚ ﺍﻟﻤﺴﻴﺢ ﺍﺑﻦ ﻣﺮﻳﻢ ﻭﺃﻣﻪ ﻭﻣﻦ ﻓﻲ ﺍﻷﺭﺽ ﺟﻤﻴﻌﺎ ﻭﻟﻠﻪ ﻣﻠﻚ ﺍﻟﺴﻤﻮﺍﺕ ﻭﺍﻷﺭﺽ ﻭﻣﺎ ﺑﻴﻨﻬﻤﺎ ﻳﺨﻠﻖ ﻣﺎ ﻳﺸﺎﺀ ﻭﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻰ ﻛﻞ ﺷﻲﺀ ﻗﺪﻳﺮ ۞ ﻭﻗﺎﻟﺖ ﺍﻟﻴﻬﻮﺩ ﻭﺍﻟﻨﺼﺎﺭﻯ ﻧﺤﻦ ﺃﺑﻨﺎﺅ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﺃﺣﺒﺎﺅﻩ ﻗﻞ ﻓﻠﻢ ﻳﻌﺬﺑﻜﻢ ﺑﺬﻧﻮﺑﻜﻢ ﺑﻞ ﺃﻧﺘﻢ ﺑﺸﺮ ﻣﻤﻦ ﺧﻠﻖ ﻳﻐﻔﺮ ﻟﻤﻦ ﻳﺸﺎﺀ ﻭﻳﻌﺬﺏ ﻣﻦ ﻳﺸﺎﺀ ﻭﻟﻠﻪ ﻣﻠﻚ ﺍﻟﺴﻤﻮﺍﺕ ﻭﺍﻷﺭﺽ ﻭﻣﺎ ﺑﻴﻨﻬﻤﺎ ﻭﺇﻟﻴﻪ ﺍﻟﻤﺼﻴﺮ ۞ ﻳﺎ ﺃﻫﻞ ﺍﻟﻜﺘﺎﺏ ﻗﺪ ﺟﺎﺀﻛﻢ ﺭﺳﻮﻟﻨﺎ ﻳﺒﻴﻦ ﻟﻜﻢ ﻋﻠﻰ ﻓﺘﺮﺓ ﻣﻦ ﺍﻟﺮﺳﻞ ﺃﻥ ﺗﻘﻮﻟﻮﺍ ﻣﺎ ﺟﺎﺀﻧﺎ ﻣﻦ ﺑﺸﻴﺮ ﻭﻻ ﻧﺬﻳﺮ ﻓﻘﺪ ﺟﺎﺀﻛﻢ ﺑﺸﻴﺮ ﻭﻧﺬﻳﺮ ﻭﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻰ ﻛﻞ ﺷﻲﺀ ﻗﺪﻳﺮ ۞ ﻭﺇﺫ ﻗﺎﻝ ﻣﻮﺳﻰ ﻟﻘﻮﻣﻪ ﻳﺎ ﻗﻮﻡ ﺍﺫﻛﺮﻭﺍ ﻧﻌﻤﺔ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻜﻢ ﺇﺫ ﺟﻌﻞ ﻓﻴﻜﻢ ﺃﻧﺒﻴﺎﺀ ﻭﺟﻌﻠﻜﻢ ﻣﻠﻮﻛﺎ ﻭﺁﺗﺎﻛﻢ ﻣﺎ ﻟﻢ ﻳﺆﺕ ﺃﺣﺪﺍ ﻣﻦ ﺍﻟﻌﺎﻟﻤﻴﻦ ۞ ﻳﺎ ﻗﻮﻡ ﺍﺩﺧﻠﻮﺍ ﺍﻷﺭﺽ ﺍﻟﻤﻘﺪﺳﺔ ﺍﻟﺘﻲ ﻛﺘﺐ ﺍﻟﻠﻪ ﻟﻜﻢ ﻭﻻ ﺗﺮﺗﺪﻭﺍ ﻋﻠﻰ ﺃﺩﺑﺎﺭﻛﻢ ﻓﺘﻨﻘﻠﺒﻮﺍ ﺧﺎﺳﺮﻳﻦ ۞ ﻗﺎﻟﻮﺍ ﻳﺎ ﻣﻮﺳﻰ ﺇﻥ ﻓﻴﻬﺎ ﻗﻮﻣﺎ ﺟﺒﺎﺭﻳﻦ ﻭﺇﻧﺎ ﻟﻦ ﻧﺪﺧﻠﻬﺎ ﺣﺘﻰ ﻳﺨﺮﺟﻮﺍ ﻣﻨﻬﺎ ﻓﺈﻥ ﻳﺨﺮﺟﻮﺍ ﻣﻨﻬﺎ ﻓﺈﻧﺎ ﺩﺍﺧﻠﻮﻥ ۞ ﻗﺎﻝ ﺭﺟﻼﻥ ﻣﻦ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻳﺨﺎﻓﻮﻥ ﺃﻧﻌﻢ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻬﻤﺎ ﺍﺩﺧﻠﻮﺍ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﺍﻟﺒﺎﺏ ﻓﺈﺫﺍ ﺩﺧﻠﺘﻤﻮﻩ ﻓﺈﻧﻜﻢ ﻏﺎﻟﺒﻮﻥ ﻭﻋﻠﻰ ﺍﻟﻠﻪ ﻓﺘﻮﻛﻠﻮﺍ ﺇﻥ ﻛﻨﺘﻢ ﻣﺆﻣﻨﻴﻦ ۞ ﻗﺎﻟﻮﺍ ﻳﺎ ﻣﻮﺳﻰ ﺇﻧﺎ ﻟﻦ ﻧﺪﺧﻠﻬﺎ ﺃﺑﺪﺍ ﻣﺎ ﺩﺍﻣﻮﺍ ﻓﻴﻬﺎ ﻓﺎﺫﻫﺐ ﺃﻧﺖ ﻭﺭﺑﻚ ﻓﻘﺎﺗﻼ ﺇﻧﺎ ﻫﺎﻫﻨﺎ ﻗﺎﻋﺪﻭﻥ ۞ ﻗﺎﻝ ﺭﺏ ﺇﻧﻲ ﻻ ﺃﻣﻠﻚ ﺇﻻ ﻧﻔﺴﻲ ﻭﺃﺧﻲ ﻓﺎﻓﺮﻕ ﺑﻴﻨﻨﺎ ﻭﺑﻴﻦ ﺍﻟﻘﻮﻡ ﺍﻟﻔﺎﺳﻘﻴﻦ ۞ ﻗﺎﻝ ﻓﺈﻧﻬﺎ ﻣﺤﺮﻣﺔ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﺃﺭﺑﻌﻴﻦ ﺳﻨﺔ ﻳﺘﻴﻬﻮﻥ ﻓﻲ ﺍﻷﺭﺽ ﻓﻼ ﺗﺄﺱ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﻘﻮﻡ ﺍﻟﻔﺎﺳﻘﻴﻦ ۞ ﻭﺍﺗﻞ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﻧﺒﺄ ﺍﺑﻨﻲ ﺁﺩﻡ ﺑﺎﻟﺤﻖ ﺇﺫ ﻗﺮﺑﺎ ﻗﺮﺑﺎﻧﺎ ﻓﺘﻘﺒﻞ ﻣﻦ ﺃﺣﺪﻫﻤﺎ ﻭﻟﻢ ﻳﺘﻘﺒﻞ ﻣﻦ ﺍﻵﺧﺮ ﻗﺎﻝ ﻷﻗﺘﻠﻨﻚ ﻗﺎﻝ ﺇﻧﻤﺎ ﻳﺘﻘﺒﻞ ﺍﻟﻠﻪ ﻣﻦ ﺍﻟﻤﺘﻘﻴﻦ ۞ ﻟﺌﻦ ﺑﺴﻄﺖ ﺇﻟﻲ ﻳﺪﻙ ﻟﺘﻘﺘﻠﻨﻲ ﻣﺎ ﺃﻧﺎ ﺑﺒﺎﺳﻂ ﻳﺪﻱ ﺇﻟﻴﻚ ﻷﻗﺘﻠﻚ ﺇﻧﻲ ﺃﺧﺎﻑ ﺍﻟﻠﻪ ﺭﺏ ﺍﻟﻌﺎﻟﻤﻴﻦ ۞ ﺇﻧﻲ ﺃﺭﻳﺪ ﺃﻥ ﺗﺒﻮﺀ ﺑﺈﺛﻤﻲ ﻭﺇﺛﻤﻚ ﻓﺘﻜﻮﻥ ﻣﻦ ﺃﺻﺤﺎﺏ ﺍﻟﻨﺎﺭ ﻭﺫﻟﻚ ﺟﺰﺍﺅ ﺍﻟﻈﺎﻟﻤﻴﻦ ۞ ﻓﻄﻮﻋﺖ ﻟﻪ ﻧﻔﺴﻪ ﻗﺘﻞ ﺃﺧﻴﻪ ﻓﻘﺘﻠﻪ ﻓﺄﺻﺒﺢ ﻣﻦ ﺍﻟﺨﺎﺳﺮﻳﻦ ۞ ﻓﺒﻌﺚ ﺍﻟﻠﻪ ﻏﺮﺍﺑﺎ ﻳﺒﺤﺚ ﻓﻲ ﺍﻷﺭﺽ ﻟﻴﺮﻳﻪ ﻛﻴﻒ ﻳﻮﺍﺭﻱ ﺳﻮﺀﺓ ﺃﺧﻴﻪ ﻗﺎﻝ ﻳﺎ ﻭﻳﻠﺘﻰ ﺃﻋﺠﺰﺕ ﺃﻥ ﺃﻛﻮﻥ ﻣﺜﻞ ﻫﺬﺍ ﺍﻟﻐﺮﺍﺏ ﻓﺄﻭﺍﺭﻱ ﺳﻮﺀﺓ ﺃﺧﻲ ﻓﺄﺻﺒﺢ ﻣﻦ ﺍﻟﻨﺎﺩﻣﻴﻦ ۞ ﻣﻦ ﺃﺟﻞ ﺫﻟﻚ ﻛﺘﺒﻨﺎ ﻋﻠﻰ ﺑﻨﻲ ﺇﺳﺮﺍﺋﻴﻞ ﺃﻧﻪ ﻣﻦ ﻗﺘﻞ ﻧﻔﺴﺎ ﺑﻐﻴﺮ ﻧﻔﺲ ﺃﻭ ﻓﺴﺎﺩ ﻓﻲ ﺍﻷﺭﺽ ﻓﻜﺄﻧﻤﺎ ﻗﺘﻞ ﺍﻟﻨﺎﺱ ﺟﻤﻴﻌﺎ ﻭﻣﻦ ﺃﺣﻴﺎﻫﺎ ﻓﻜﺄﻧﻤﺎ ﺃﺣﻴﺎ ﺍﻟﻨﺎﺱ ﺟﻤﻴﻌﺎ ﻭﻟﻘﺪ ﺟﺎﺀﺗﻬﻢ ﺭﺳﻠﻨﺎ ﺑﺎﻟﺒﻴﻨﺎﺕ ﺛﻢ ﺇﻥ ﻛﺜﻴﺮﺍ ﻣﻨﻬﻢ ﺑﻌﺪ ﺫﻟﻚ ﻓﻲ ﺍﻷﺭﺽ ﻟﻤﺴﺮﻓﻮﻥ ۞ ﺇﻧﻤﺎ ﺟﺰﺍﺅﺍ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻳﺤﺎﺭﺑﻮﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﺭﺳﻮﻟﻪ ﻭﻳﺴﻌﻮﻥ ﻓﻲ ﺍﻷﺭﺽ ﻓﺴﺎﺩﺍ ﺃﻥ ﻳﻘﺘﻠﻮﺍ ﺃﻭ ﻳﺼﻠﺒﻮﺍ ﺃﻭ ﺗﻘﻄﻊ ﺃﻳﺪﻳﻬﻢ ﻭﺃﺭﺟﻠﻬﻢ ﻣﻦ ﺧﻼﻑ ﺃﻭ ﻳﻨﻔﻮﺍ ﻣﻦ ﺍﻷﺭﺽ ﺫﻟﻚ ﻟﻬﻢ ﺧﺰﻱ ﻓﻲ ﺍﻟﺪﻧﻴﺎ ﻭﻟﻬﻢ ﻓﻲ ﺍﻵﺧﺮﺓ ﻋﺬﺍﺏ ﻋﻈﻴﻢ ۞ ﺇﻻ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺗﺎﺑﻮﺍ ﻣﻦ ﻗﺒﻞ ﺃﻥ ﺗﻘﺪﺭﻭﺍ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﻓﺎﻋﻠﻤﻮﺍ ﺃﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻏﻔﻮﺭ ﺭﺣﻴﻢ ۞ ﻳﺎ ﺃﻳﻬﺎ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺁﻣﻨﻮﺍ ﺍﺗﻘﻮﺍ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﺍﺑﺘﻐﻮﺍ ﺇﻟﻴﻪ ﺍﻟﻮﺳﻴﻠﺔ ﻭﺟﺎﻫﺪﻭﺍ ﻓﻲ ﺳﺒﻴﻠﻪ ﻟﻌﻠﻜﻢ ﺗﻔﻠﺤﻮﻥ ۞ ﺇﻥ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻛﻔﺮﻭﺍ ﻟﻮ ﺃﻥ ﻟﻬﻢ ﻣﺎ ﻓﻲ ﺍﻷﺭﺽ ﺟﻤﻴﻌﺎ ﻭﻣﺜﻠﻪ ﻣﻌﻪ ﻟﻴﻔﺘﺪﻭﺍ ﺑﻪ ﻣﻦ ﻋﺬﺍﺏ ﻳﻮﻡ ﺍﻟﻘﻴﺎﻣﺔ ﻣﺎ ﺗﻘﺒﻞ ﻣﻨﻬﻢ ﻭﻟﻬﻢ ﻋﺬﺍﺏ ﺃﻟﻴﻢ ۞ ﻳﺮﻳﺪﻭﻥ ﺃﻥ ﻳﺨﺮﺟﻮﺍ ﻣﻦ ﺍﻟﻨﺎﺭ ﻭﻣﺎ ﻫﻢ ﺑﺨﺎﺭﺟﻴﻦ ﻣﻨﻬﺎ ﻭﻟﻬﻢ ﻋﺬﺍﺏ ﻣﻘﻴﻢ ۞ ﻭﺍﻟﺴﺎﺭﻕ ﻭﺍﻟﺴﺎﺭﻗﺔ ﻓﺎﻗﻄﻌﻮﺍ ﺃﻳﺪﻳﻬﻤﺎ ﺟﺰﺍﺀ ﺑﻤﺎ ﻛﺴﺒﺎ ﻧﻜﺎﻻ ﻣﻦ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﺍﻟﻠﻪ ﻋﺰﻳﺰ ﺣﻜﻴﻢ ۞ ﻓﻤﻦ ﺗﺎﺏ ﻣﻦ ﺑﻌﺪ ﻇﻠﻤﻪ ﻭﺃﺻﻠﺢ ﻓﺈﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻳﺘﻮﺏ ﻋﻠﻴﻪ ﺇﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻏﻔﻮﺭ ﺭﺣﻴﻢ ۞ ﺃﻟﻢ ﺗﻌﻠﻢ ﺃﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻟﻪ ﻣﻠﻚ ﺍﻟﺴﻤﻮﺍﺕ ﻭﺍﻷﺭﺽ ﻳﻌﺬﺏ ﻣﻦ ﻳﺸﺎﺀ ﻭﻳﻐﻔﺮ ﻟﻤﻦ ﻳﺸﺎﺀ ﻭﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻰ ﻛﻞ ﺷﻲﺀ ﻗﺪﻳﺮ ۞ ﻳﺎ ﺃﻳﻬﺎ ﺍﻟﺮﺳﻮﻝ ﻻ ﻳﺤﺰﻧﻚ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻳﺴﺎﺭﻋﻮﻥ ﻓﻲ ﺍﻟﻜﻔﺮ ﻣﻦ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻗﺎﻟﻮﺍ ﺁﻣﻨﺎ ﺑﺄﻓﻮﺍﻫﻬﻢ ﻭﻟﻢ ﺗﺆﻣﻦ ﻗﻠﻮﺑﻬﻢ ﻭﻣﻦ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻫﺎﺩﻭﺍ ﺳﻤﺎﻋﻮﻥ ﻟﻠﻜﺬﺏ ﺳﻤﺎﻋﻮﻥ ﻟﻘﻮﻡ ﺁﺧﺮﻳﻦ ﻟﻢ ﻳﺄﺗﻮﻙ ﻳﺤﺮﻓﻮﻥ ﺍﻟﻜﻠﻢ ﻣﻦ ﺑﻌﺪ ﻣﻮﺍﺿﻌﻪ ﻳﻘﻮﻟﻮﻥ ﺇﻥ ﺃﻭﺗﻴﺘﻢ ﻫﺬﺍ ﻓﺨﺬﻭﻩ ﻭﺇﻥ ﻟﻢ ﺗﺆﺗﻮﻩ ﻓﺎﺣﺬﺭﻭﺍ ﻭﻣﻦ ﻳﺮﺩ ﺍﻟﻠﻪ ﻓﺘﻨﺘﻪ ﻓﻠﻦ ﺗﻤﻠﻚ ﻟﻪ ﻣﻦ ﺍﻟﻠﻪ ﺷﻴﺌﺎ ﺃﻭﻟﺌﻚ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻟﻢ ﻳﺮﺩ ﺍﻟﻠﻪ ﺃﻥ ﻳﻄﻬﺮ ﻗﻠﻮﺑﻬﻢ ﻟﻬﻢ ﻓﻲ ﺍﻟﺪﻧﻴﺎ ﺧﺰﻱ ﻭﻟﻬﻢ ﻓﻲ ﺍﻵﺧﺮﺓ ﻋﺬﺍﺏ ﻋﻈﻴﻢ ۞ ﺳﻤﺎﻋﻮﻥ ﻟﻠﻜﺬﺏ ﺃﻛﺎﻟﻮﻥ ﻟﻠﺴﺤﺖ ﻓﺈﻥ ﺟﺎﺀﻭﻙ ﻓﺎﺣﻜﻢ ﺑﻴﻨﻬﻢ ﺃﻭ ﺃﻋﺮﺽ ﻋﻨﻬﻢ ﻭﺇﻥ ﺗﻌﺮﺽ ﻋﻨﻬﻢ ﻓﻠﻦ ﻳﻀﺮﻭﻙ ﺷﻴﺌﺎ ﻭﺇﻥ ﺣﻜﻤﺖ ﻓﺎﺣﻜﻢ ﺑﻴﻨﻬﻢ ﺑﺎﻟﻘﺴﻂ ﺇﻥ ﺍﻟﻠﻪ ﻳﺤﺐ ﺍﻟﻤﻘﺴﻄﻴﻦ ۞ ﻭﻛﻴﻒ ﻳﺤﻜﻤﻮﻧﻚ ﻭﻋﻨﺪﻫﻢ ﺍﻟﺘﻮﺭﺍﺓ ﻓﻴﻬﺎ ﺣﻜﻢ ﺍﻟﻠﻪ ﺛﻢ ﻳﺘﻮﻟﻮﻥ ﻣﻦ ﺑﻌﺪ ﺫﻟﻚ ﻭﻣﺎ ﺃﻭﻟﺌﻚ ﺑﺎﻟﻤﺆﻣﻨﻴﻦ ۞ ﺇﻧﺎ ﺃﻧﺰﻟﻨﺎ ﺍﻟﺘﻮﺭﺍﺓ ﻓﻴﻬﺎ ﻫﺪﻯ ﻭﻧﻮﺭ ﻳﺤﻜﻢ ﺑﻬﺎ ﺍﻟﻨﺒﻴﻮﻥ

ܗܕܐ ܐܬܬܐ ܕܐ ܬܫܒܚ ܒ
ܫܒܚܘ ܠܗ ܟܠ ܥܡܡܐ ܘܟܠ ܫܒܚܘ ܠܗ ܟܠ ܐܘܡܬܐ ܀ ܛܒ ܥܠ ܢܐ ܠܢ ܐܠܐ ܠܫܡܟ ܗܒ ܟܒܘܕܐ ܠܫܡܗ ܗܒ ܬܫܒܘܚܬܐ ܠܫܡ ܩܘܕܫܟ ܀ ܐܡܝܢ ܀ ܘܗܫܐ ܘܒܟܠ ܥܕܢ ܘܥܕܢ ܥܠ ܐܡܝܢ ܀ ܫܠܡ ܠܟ ܡܪܝܡ ܡܠܐ ܟܠ ܥܠܡ ܘܥܠ ܟܠ ܡܕܡ ܕܒܗ ܐܢܬ ܫܪܝ

معاملة الحائض.

فيه مسائل الحيض وما يحرم على الحائض وما يكره لها. والاستحاضة الحيض وما يحرم على الحائض وما يكره لها. والاستحاضة وما يتعلق بها. ثم النفاس وما يتعلق به. وأقل الحيض يوم وليلة. وأكثره خمسة عشر يوما. وأقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوما. وأكثره غير محدود. وأقل النفاس لحظة. وأكثره ستون يوما. وقيل أربعون. وقيل واحد وأربعون. وقيل ستون. والمستحاضة من تجاوز دمها أكثر الحيض. وقيل من رأت الدم يوما وانقطع يوما. وقيل من رأت الدم يومين وانقطع يوما. وقيل من رأت الدم ثلاثة أيام وانقطع يوما. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع يوما. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع يومين. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع ثلاثة أيام. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من يوم. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من يومين. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من ثلاثة أيام. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من يوم. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من يومين. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من ثلاثة أيام. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من يوم. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من يومين. وقيل من رأت الدم أكثر من عادتها وانقطع أكثر من ثلاثة أيام.

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكانين. ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكان واحد وفي وقتين.

ولم. ولم ولم ولم

ومنه. المعنى معه. الصحيح: فمن ينو في ولي الله. الحقيقة
في مسألتنا. الشيء نحيه عن مخصصه. ثم: الذي: نائب
الفعل المحذوف من الأصل في مثله. الأصل في الصفة
مفرد: ثم ذكروا أن الصفة تكون ... وتكون
جملة نحو. ولي الله. الذي لا يخافون ولا هم
يحزنون. الجملة في الموضع رفع. أعرف نحو. ولي
الله. ومررت بالذي لا يخافون ولا هم يحزنون.
مثله في محله. الفعل نحو: ضرب. وانتصر. وما
أشبه ذلك. الفاعل نحو: ضرب زيد. وانتصر بكر.
ومفعوله نحو: ضرب زيد عمرا. وانتصر بكر خالدا.
وأما الله. فاسم علم. وهو الذي يحق له العبادة.
وحده. وهو الذي يحق له أن يعبد. وحده. لا شريك
له. وأما الولي. فهو الذي يتولى عبادة الله. وحده.
لا شريك له. وأما الذي لا يخافون. فهو الذي
يعلم أن الله يراه. ويعلم ما في قلبه. فيخاف أن
يعاقبه الله. على ما في قلبه. وأما الذي لا هم
يحزنون. فهو الذي يعلم أن الله يحبه. ويرضى عنه.
ويثيبه الجنة. فلا يحزن على ما فاته من الدنيا.
لأنه يعلم أن الله يعوضه خيرا منها في الجنة.
وأما الذين آمنوا. فهم الذين صدقوا الله ورسوله.
وأما الذين كانوا يتقون. فهم الذين كانوا يخافون
الله. فيتركون ما نهى الله عنه. ويفعلون ما أمر
الله به. وأما البشرى. فهي الجنة. وأما في الحياة
الدنيا. فهي ما يبشر الله به عباده المؤمنين في
كتبه على ألسنة رسله. وأما في الآخرة. فهي ما
يقال لهم عند دخول الجنة. وأما كلمات الله. فهي
وعده الذي وعد به عباده المؤمنين. وأما الفوز.
فهو النجاة من النار. ودخول الجنة. وأما العظيم.
فهو الذي لا يقدر قدره. ولا يعرف كنهه. إلا الله
الذي هو عظيم. وأما الدنيا. فهي هذه الحياة التي
نحن فيها. وأما الآخرة. فهي الحياة بعد الموت.
وأما الحياة. فهي ضد الموت. وأما الموت. فهو

ولكنه لا يجب أن يعتقد أن هذه الأشياء هي الأسباب الحقيقية: لأن الله وحده هو السبب الحقيقي لكل الأشياء. ولكن كما أن الأشياء الطبيعية هي أسباب لأشياء أخرى، فكذلك الأشياء الروحية هي أسباب لأشياء أخرى روحية. وكما أن الأشياء الطبيعية لا تكون أسبابًا إلا عندما تتحد بالأشياء الطبيعية، فكذلك الأشياء الروحية لا تكون أسبابًا إلا عندما تتحد بالأشياء الروحية. ولكن الأشياء الطبيعية لا تتحد بالأشياء الروحية، لأن الأشياء الروحية هي أسباب الأشياء الطبيعية. ولكن الأشياء الروحية تتحد بالأشياء الروحية، لأن الأشياء الروحية هي أسباب الأشياء الروحية. ولكن الأشياء الطبيعية لا تتحد بالأشياء الطبيعية، لأن الأشياء الطبيعية هي أسباب الأشياء الطبيعية. ولكن الأشياء الروحية تتحد بالأشياء الطبيعية، لأن الأشياء الروحية هي أسباب الأشياء الطبيعية. ولكن الأشياء الطبيعية لا تتحد بالأشياء الروحية، لأن الأشياء الطبيعية هي أسباب الأشياء الروح

الله في كلام. وعلى كلّه في تفاوته. وتفاوتهم لا يحجب
تسليمه بتوحيد الله. وعلى ذلك تواتر تصديق تفاوتهم
وتفاوته وتفاوت أفعاله بعضها من بعض. وتواتر وجوب
اعتقاد ذلك. وإنما يحجب تسليم ذلك أهل البدع
الذين يقولون: إن الله يخلق الشر ولا يخلق الخير.
وهذا جاحد لما علم ضرورة من دين الإسلام. وهو
أن الله خالق كل شيء. وكل شيء مخلوق له. وهو
الذي خلق الخير والشر. وخلق الجنة والنار. وخلق
الإنسان وأفعاله. وهو خالق كل شيء وربه ومليكه.
وكل ما في الكون من خير وشر. وإيمان وكفر. وطاعة
ومعصية. وسنة وبدعة. وصواب وخطأ. فهو بقضائه
وقدره. وعلمه وكتابه. وإرادته ومشيئته. وخلقه
وتكوينه. وإحداثه وتدبيره. وإنشائه وتصريفه. وإبرامه
وتقديره. وإعزازه وإذلاله. وإغنائه وإفقاره. وإضحاكه
وإبكائه. وإماتته وإحيائه. وإسعاده وإشقائه. وإضلاله
وهدايته. وإعطائه ومنعه. وإكرامه وإهانته. وإيجاده
وإعدامه. وتحريكه وتسكينه. وتوفيقه وخذلانه. وعدله
وفضله. وإنجازه ووعيده. وثوابه وعقابه. وإنجاده
ووعده. وإنفاذه ووعيده. وتحكيمه وتحليله. وتحريمه
وتعليله. وتعذيبه ورحمته. وتوبته وعفوه. وتأديبه
وتمحيصه. وتطهيره وتخليده. وتخليده وتأبيده. وتأبيده
وتسريده. وتسريده وتقييده. وتقييده وتأديبه. وتأديبه
وتمحيصه. وتطهيره وتخليده. وتخليده وتأبيده. وتأبيده
وتسريده. وتسريده وتقييده. وتقييده وتأديبه. وتأديبه

لا أنام وهو وحده في سعة. فاجتاحني نعاسه. سمعت صوت ثقاة
من الصحابة كان. فجاء صوت يسوعه لا لا. حتى أوما إلى فم
صخرة. فعلم أنهم لم يكن لا كان. أستاذ أقول لهم ما أعلمه
لا أعلم كان سوى سعيه. حتى تكلم كان وهو يقول: [يوحنا]..
من فمك. وحين سمعوه يقول هذا أقول لهم أنهم لا يصدقونه
الصحيح. فالحياة سعيه هو أقول لهم فالحياة هو أنهم لا
حتى لا. حتى أن يعلم حد أنها لا فإن حد سوء. لا كان
النعاس هو أقول لهم: [يوحنا] من أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي
لا أنهم أقول لهم فالحياة هو أنهم لا يصدقونه فرحي

ولا يجوز أن يكون الجوهر مركبا من جوهرين فصاعدا. لأن الجوهر الذي يقال إنه مركب من جوهرين فصاعدا إنما يقال ذلك لأن الجسم الذي هو جوهر واحد عند الحس يمكن أن يفرض فيه أنه منقسم إلى جوهرين فصاعدا. وليس يمكن أن يفرض في الجوهر الذي ليس بجسم أنه منقسم إلى جوهرين فصاعدا. فإذا لم يكن الجوهر الذي ليس بجسم منقسما إلى جوهرين فصاعدا فليس يمكن أن يكون مركبا من جوهرين فصاعدا. وإذا لم يكن مركبا من جوهرين فصاعدا فليس يمكن أن يكون مركبا من جسم وجوهر. لأن الجسم إنما يقال إنه مركب من جسم وجوهر لأنه منقسم إلى جوهرين فصاعدا. وإذا لم يكن مركبا من جسم وجوهر فليس يمكن أن يكون مركبا من جوهرين فصاعدا. لأن الجوهر الذي ليس ب

ومعهم الهي وهو مبارك. لا له الا هو. والمسيح هو خاتم الانبياء
ومن تبعه وهو: ومحمد هو رسول الله. ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله. ارسله بالهدى
ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون. ثم قال:
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله. ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو
كره المشركون. ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله. ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره المشركون. ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله. ارسله بالهدى
ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون. ثم قال:
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله. ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو
كره المشركون. ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله. ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره المشركون. ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله. ارسله بالهدى
ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون. ثم قال:
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله. ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو
كره المشركون. ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله. ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره المشركون. ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله. ارسله بالهدى

وحوه: الصحيحة الصحة تعد ولم تعد ولم تستعمل بها تستعمل
تعمل تستعمل. لا تستعمل تعمل: الصحيحة تستعمل تعمل
لا. تستعمل تعمل تستعمل: الصحيحة تستعمل تعمل تستعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل
تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل تستعمل تعمل

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه
موجودا في مكانين مختلفين. وإذا كان ذلك كذلك، فالجسم
الذي يكون في مكان ما لا يمكن أن يكون في مكان آخر في
ذلك الوقت. وإذا كان ذلك كذلك، فالجسم الذي يكون في
مكان ما لا يمكن أن يكون في مكان آخر في ذلك الوقت.
وإذا كان ذلك كذلك، فالجسم الذي يكون في مكان ما لا
يمكن أن يكون في مكان آخر في ذلك الوقت. وإذا كان
ذلك كذلك، فالجسم الذي يكون في مكان ما لا يمكن أن
يكون في مكان آخر في ذلك الوقت. وإذا كان ذلك كذلك،
فالجسم الذي يكون في مكان ما لا يمكن أن يكون في
مكان آخر في ذلك الوقت. وإذا كان ذلك كذلك، فالجسم
الذي يكون في مكان ما لا يمكن أن يكون في مكان آخر
في ذلك الوقت. وإذا كان ذلك كذلك، فالجسم الذي يكون
في مكان ما لا يمكن أن يكون في مكان آخر في ذلك
الوقت. وإذا كان ذلك كذلك، فالجسم الذي يكون في
مكان ما لا يمكن أن يكون في مكان آخر في ذلك الوقت.

الفصل الثاني في الحركة

وإذا كان الجسم لا يمكن أن يكون في مكانين مختلفين
في وقت واحد، فإن الحركة لا يمكن أن تكون إلا في
الزمان. والزمان هو مقدار الحركة. والحركة هي انتقال
الجسم من مكان إلى مكان. والمكان هو السطح الذي
يحيط بالجسم. والجسم هو ما له طول وعرض وعمق.
والطول هو البعد الذي يمتد من أعلى إلى أسفل. والعرض
هو البعد الذي يمتد من يمين إلى يسار. والعمق هو البعد
الذي يمتد من قدام إلى خلف. وهذه الأبعاد الثلاثة هي
التي تحدد الجسم. والجسم لا يمكن أن يكون إلا في
مكان واحد في وقت واحد. ولا يمكن أن يكون في
مكانين مختلفين في وقت واحد

ولا يجوز أن يكون واحدا ولا كثيرا. ولا يجوز أن يكون مساويا ولا مباينا. ولا يجوز أن يكون ساكنا ولا متحركا. ولا يجوز أن يكون في مكان ولا في زمان. ولا يجوز أن يكون معلوما ولا مجهولا. ولا يجوز أن يكون له اسم ولا كلام. ولا يجوز أن يكون له علم ولا قدرة. ولا يجوز أن يكون له حياة ولا موت. ولا يجوز أن يكون له سمع ولا بصر. ولا يجوز أن يكون له إرادة ولا كراهة. ولا يجوز أن يكون له لون ولا طعم. ولا يجوز أن يكون له رائحة ولا ملمس. ولا يجوز أن يكون له طول ولا عرض. ولا يجوز أن يكون له عمق ولا تركيب. ولا يجوز أن يكون له أجزاء ولا أبعاض. ولا يجوز أن يكون له حد ولا نهاية. ولا يجوز أن يكون له كمية ولا كيفية. ولا يجوز أن يكون له مكان ولا جهة. ولا يجوز أن يكون له ظل ولا نور. ولا يجوز أن يكون له ضد ولا ند. ولا يجوز أن يكون له شبه ولا مثل. ولا يجوز أن يكون له صاحبة ولا ولد. ولا يجوز أن يكون له شريك ولا معين. ولا يجوز أن يكون له وزير ولا مشير. ولا يجوز أن يكون له حاجب ولا بواب. ولا يجوز أن يكون له خليفة ولا وكيل. ولا يجوز أن يكون له أب ولا أم. ولا يجوز أن يكون له أخ ولا أخت. ولا يجوز أن يكون له عم ولا خال. ولا يجوز أن يكون له عمة ولا خالة. ولا يجوز أن يكون له قريب ولا نسيب. ولا يجوز أن يكون له صديق ولا حميم. ولا يجوز أن يكون له جار ولا رفيق. ولا يجوز أن يكون له سيد ولا مولى. ولا يجوز أن يكون له عبد ولا أمة. ولا يجوز أن يكون له مال ولا متاع. ولا يجوز أن يكون له ذهب ولا فضة. ولا يجوز أن يكون له حديد ولا نحاس. ولا يجوز أن يكون له رصاص ولا قصدير. ولا يجوز أن يكون له زئبق ولا كبريت. ولا يجوز أن يكون له ملح ولا سكر. ولا يجوز أن يكون له عسل ولا سمن. ولا يجوز أن يكون له لبن ولا جبن. ولا يجوز أن يكون له خبز ولا لحم. ولا يجوز أن يكون له سمك ولا طير. ولا يجوز أن يكون له فاكهة ولا خضر. ولا يجوز أن يكون له بقل ولا حبوب. ولا يجوز أن يكون له ثمر ولا ورق. ولا يجوز أن يكون له شجر ولا حجر. ولا يجوز أن يكون له تراب ولا رمل. ولا يجوز أن يكون له ماء ولا نار. ولا يجوز أن يكون له هواء ولا ريح. ولا يجوز أن يكون له سحاب ولا مطر. ولا يجوز أن يكون له ثلج ولا برد. ولا يجوز أن يكون له ضباب ولا دخان. ولا يجوز أن يكون له غيم ولا ظلمة. ولا يجوز أن يكون له ضوء ولا نور. ولا يجوز أن يكون له شمس ولا قمر. ولا يجوز أن يكون له كوكب ولا نجم. ولا يجوز أن يكون له سماء ولا أرض. ولا يجوز أن يكون له جنة ولا نار. ولا يجوز أن يكون له عرش ولا كرسي. ولا يجوز أن يكون له لوح ولا قلم. ولا يجوز أن يكون له ملك ولا ملكوت. ولا يجوز أن يكون له جبريل ولا ميكائيل. ولا يجوز أن يكون له إسرافيل ولا عزرائيل. ولا يجوز أن يكون له منكر ولا نكير. ولا يجوز أن يكون له رضوان ولا مالك. ولا يجوز أن يكون له حور ولا ولدان. ولا يجوز أن يكون له طوبى ولا سدرة المنتهى. ولا يجوز أن يكون له كتاب ولا صحيفة. ولا يجوز أن يكون له ورق ولا حبر. ولا يجوز أن يكون له دواة ولا قلم. ولا يجوز أن يكون له مداد ولا سواد. ولا يجوز أن يكون له بياض ولا حمرة. ولا يجوز أن يكون له صفرة ولا خضرة. ولا يجوز أن يكون له زرقة ولا كحلة. ولا يجوز أن يكون له شقرة ولا سمرة. ولا يجوز أن يكون له شهوة ولا لذة. ولا يجوز أن يكون له ألم ولا وجع. ولا يجوز أن يكون له مرض ولا صحة. ولا يجوز أن يكون له شيب ولا شباب. ولا يجوز أن يكون له هرم ولا طفولة. ولا يجوز أن يكون له ضعف ولا قوة. ولا يجوز أن يكون له عجز ولا كسل. ولا يجوز أن يكون له نوم ولا يقظة. ولا يجوز أن يكون له سهو ولا غفلة. ولا يجوز أن يكون له ذكر ولا نسيان. ولا يجوز أن يكون له علم ولا جهل. ولا يجوز أن يكون له حفظ ولا نسيان. ولا يجوز أن يكون له فهم ولا بلادة. ولا يجوز أن يكون له ذكاء ولا غباوة. ولا يجوز أن يكون له فطنة ولا بلادة. ولا يجوز أن يكون له حكمة ولا سفاهة. ولا يجوز أن يكون له عقل ولا حمق. ولا يجوز أن يكون له رأي ولا مشورة. ولا يجوز أن يكون له عزم ولا تردد. ولا يجوز أن يكون له صبر ولا جزع. ولا يجوز أن يكون له شجاعة ولا جبن. ولا يجوز أن يكون له سخاء ولا بخل. ولا يجوز أن يكون له كرم ولا لؤم. ولا يجوز أن يكون له رحمة ولا قسوة. ولا يجوز أن يكون له رأفة ولا غلظة. ولا يجوز أن يكون له عفو ولا انتقام. ولا يجوز أن يكون له صفح ولا عقوبة. ولا يجوز أن يكون له ستر ولا فضيحة. ولا يجوز أن يكون له تجاوز ولا مؤاخذة. ولا يجوز أن يكون له توبة ولا إنابة. ولا يجوز أن يكون له استغفار ولا استرجاع. ولا يجوز أن يكون له تسبيح ولا تحميد. ولا يجوز أن يكون له تهليل ولا تكبير. ولا يجوز أن يكون له تمجيد ولا تقديس. ولا يجوز أن يكون له ذكر ولا شكر. ولا يجوز أن يكون له حمد ولا ثناء. ولا يجوز أن يكون له مدح ولا تعظيم. ولا يجوز أن يكون له إجلال ولا إكرام. ولا يجوز أن يكون له توقير ولا هيبة. ولا يجوز أن يكون له خشية ولا خشوع. ولا يجوز أن يكون له إخبات ولا تواضع. ولا يجوز أن يكون له ذل ولا مسكنة. ولا يجوز أن يكون له فقر ولا حاجة. ولا يجوز أن يكون له غنى ولا استغناء. ولا يجوز أن يكون له ثروة ولا مال. ولا يجوز أن يكون له عقار ولا ضياع. ولا يجوز أن يكون له دار ولا بناء. ولا يجوز أن يكون له أثاث ولا متاع. ولا يجوز أن يكون له فراش ولا وطاء. ولا يجوز أن يكون له وسادة ولا مخدة. ولا يجوز أن يكون له ستر ولا حجاب. ولا يجوز أن يكون له باب ولا مفتاح. ولا يجوز أن يكون له قفل ولا ضبة. ولا يجوز أن يكون له سلم ولا درج. ولا يجوز أن يكون له سقف ولا عمد. ولا يجوز أن يكون له أساس ولا بنيان. ولا يجوز أن يكون له طين ولا لبن. ولا يجوز أن يكون له آجر ولا جص. ولا يجوز أن يكون له نورة ولا كلس. ولا يجوز أن يكون له رخام ولا مرمر. ولا يجوز أن يكون له فسيفساء ولا زليج. ولا يجوز أن يكون له بلاط ولا آجر. ولا يجوز أن يكون له سقف ولا عمد. ولا يجوز أن يكون له أساس ولا بنيان. ولا يجوز أن يكون له طين ولا لبن. ولا يجوز أن يكون له آجر ولا جص. ولا يجوز أن يكون له نورة ولا كلس. ولا يجوز أن يكون له رخام ولا مرمر. ولا يجوز أن يكون له فسيفساء ولا زليج. ولا يجوز أن يكون له بلاط ولا آجر.

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بالعدد في مكانين مختلفين في وقت واحد. وإذا كان كذلك فالمكان ليس بشيء. لأن المكان لا بد أن يكون موجودا. وإذا كان موجودا فله مكان. ويكون للمكان مكان إلى غير نهاية. فليس المكان إذا شيئا. وأيضا فإن الأجسام الطبيعية كلها في مكان. والمكان يحوي الجسم الذي هو فيه. والشيء لا يحوي نفسه. لأنه يحتاج إلى أن يكون أكثر منه. والشيء لا يكون أكثر من نفسه. فالشيء لا يكون في مكان. وإذا لم يكن في مكان فليس بموجود. وإذا لم يكن موجودا فليس بشيء. فالمكان إذا شيء. وأيضا فإن الأجسام الطبيعية كلها تتحرك. والمكان لا يتحرك. لأن الأشياء التي تتحرك هي التي تزول. والمكان لا يزول. لأنه إن زال فإلى مكان. ويكون لذلك المكان مكان إلى غير نهاية. فليس المكان إذا شيئا. وأيضا فإن المكان إن كان شيئا فهو إما هيولى وإما صورة. لأنه لا يكون شيء غير هذين. وليس هو هيولى. لأن الهيولى لا تكون إلا في شيء آخر. وهو الذي يقبل الصور. وهو الموضوع. وليس هو صورة. لأن الصورة هي التي تحوي الشيء. وليس الشيء يحوي الصورة. فليس المكان إذا شيئا. وأيضا فإن الأشياء الطبيعية كلها تتحرك. والمكان لا يتحرك. لأن الأشياء التي تتحرك هي التي تزول. والمكان لا يزول. لأنه إن زال فإلى مكان. ويكون لذلك المكان مكان إلى غير نهاية. فليس المكان إذا شيئا. وأيضا فإن المكان إن كان شيئا فهو إما هيولى وإما صورة. لأنه لا يكون شيء غير هذين. وليس هو هيولى. لأن الهيولى لا تكون إلا في شيء آخر. وهو الذي يقبل الصور. وهو الموضوع. وليس هو صورة. لأن الصورة هي التي تحوي الشيء. وليس الشيء يحوي الصورة. فليس المكان إذا شيئا. وأيضا فإن الأجسام الطبيعية كلها في مكان. والمكان يحوي الجسم الذي هو فيه. والشيء لا يحوي نفسه. لأنه يحتاج إلى أن يكون أكثر منه. والشيء لا يكون أكثر من نفسه. فالشيء لا يكون في مكان. وإذا لم يكن في مكان فليس بموجود. وإذا لم يكن موجودا فليس بشيء. فالمكان إذا شيء. وأيضا فإن الأجسام الطبيعية كلها تتحرك. والمكان لا يتحرك. لأن الأشياء التي تتحرك هي التي تزول. والمكان لا يزول. لأنه إن زال فإلى مكان. ويكون لذلك المكان مكان إلى غير نهاية. فليس المكان إذا شيئا. وأيضا فإن المكان إن كان شيئا فهو إما هيولى وإما صورة. لأنه لا يكون شيء غير هذين. وليس هو هيولى. لأن الهيولى لا تكون إلا في شيء آخر. وهو الذي يقبل الصور. وهو الموضوع. وليس هو صورة. لأن الصورة هي التي تحوي الشيء. وليس الشيء يحوي الصورة. فليس المكان إذا شيئا

ولما رأوا العلماء حكمه وعلمه. ثم عاينوا الصعوبة فيه
ولم يدروا كيف يأتون بمثله. فعلموا بأنه لا يقدر عليه
إلا الله في ذاته. ثم علموا أنه إنما علمه الله وقدره
عليه. فعاينوا العجز قائمًا بهم حوله. فاعترفوا بهم
بذلك. وعلموا أنه لا حيلة لهم فيه. فرفع بعضهم عن
بعض. فبالحري أن لا يدعي أحد منهم أنه يقدر على
ذلك. ولا يتكلف أحد منهم أن يأتي بمثله. فإن تكلف
أحد منهم أن يأتي بمثله. فإنما يتكلف ما ليس له.
ويدعي ما لا يقدر عليه. ويطلب ما لا يدركه. ويتعاطى
ما لا يناله. ويتكلف ما لا يقوى عليه. ويتعرض لما
لا يطيقه. ويتعاطى ما لا يحسنه. ويتكلف ما لا يعرفه.
ويتعرض لما لا يعلمه. ويتكلف ما لا يحكمه. ويتعاطى
ما لا يعرفه. ويتعرض لما لا يعلمه. ويتكلف ما لا
يحكمه. ويتعاطى ما لا يعرفه. ويتعرض لما لا يعلمه.
ويتكلف ما لا يحكمه. ويتعاطى ما لا يعرفه. ويتعرض
لما لا يعلمه. ويتكلف ما لا يحكمه. ويتعاطى ما لا
يعرفه. ويتعرض لما لا يعلمه. ويتكلف ما لا يحكمه.

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في مكانين مختلفين. وإذا كان ذلك كذلك فقد بان أن الأجسام لا تتداخل. وبان أن الخلاء ليس بموجود. وإذا لم يكن خلاء لم يكن حركة. وإذا لم تكن حركة لم يكن زمان. وإذا لم يكن زمان لم يكن قبل ولا بعد. وإذا لم يكن قبل ولا بعد لم يكن شيء أسرع ولا أبطأ. وإذا لم يكن شيء أسرع ولا أبطأ لم يكن شيء أقل ولا أكثر. وإذا لم يكن شيء أقل ولا أكثر لم يكن شيء أطول ولا أقصر. وإذا لم يكن شيء أطول ولا أقصر لم يكن شيء أعرض ولا أضيق. وإذا لم يكن شيء أعرض ولا أضيق لم يكن شيء أثقل ولا أخف. وإذا لم يكن شيء أثقل ولا أخف لم يكن شيء أسخن ولا أبرد. وإذا لم يكن شيء أسخن ولا أبرد لم يكن شيء أرطب ولا أيبس. وإذا لم يكن شيء أرطب ولا أيبس لم يكن شيء أحلى ولا أمر. وإذا لم يكن شيء أحلى ولا أمر لم يكن شيء أنتن ولا أطيب. وإذا لم يكن شيء أنتن ولا أطيب لم يكن شيء أحسن ولا أقبح. وإذا لم يكن شيء أحسن ولا أقبح لم يكن شيء أجود ولا أردأ. وإذا لم يكن شيء أجود ولا أردأ لم يكن شيء أكمل ولا أنقص. وإذا لم يكن شيء أكمل ولا أنقص لم يكن شيء أتم ولا أبتر. وإذا لم يكن شيء أتم ولا أبتر لم يكن شيء أعظم ولا أصغر. وإذا لم يكن شيء أعظم ولا أصغر لم يكن شيء أكثر ولا أقل. وإذا لم يكن شيء أكثر ولا أقل لم يكن شيء أكبر ولا أصغر. وإذا لم يكن شيء أكبر ولا أصغر لم يكن شيء أعلى ولا أسفل. وإذا لم يكن شيء أعلى ولا أسفل لم يكن شيء أقرب ولا أبعد. وإذا لم يكن شيء أقرب ولا أبعد لم يكن شيء أشد ولا أضعف. وإذا لم يكن شيء أشد ولا أضعف لم يكن شيء أقوى ولا أوهن. وإذا لم يكن شيء أقوى ولا أوهن

ואעתי. ואמנו יהוה אלהינו. ואתה אמרת אלינו לאמר: אל
תעלו ואל תלחמו. כי אין אתכם בקרבכם ולא תנגפו לפני
אויביכם: כי אמרתי אליכם לאמר: אין אלהי בקרבי כי
הרעות האלה מצאתנו. ואיה אלהינו אשר עשה לנו בארץ
מצרים ובמדבר. ועתה הנה אנחנו בקצה עירך בקדש. ולא
נוכל לעבור את הגבול הזה. כי אתה לא עמנו. ואנחנו
נפלנו לפי חרב. ונשים ובנינו לבז יהיו. ועתה אל תעבור
את הגבול הזה. כי אין אלהי בקרבי. פן אגף אתכם אויביכם:
ואשמע אליכם. ואעלה ואלחם כאשר עשה אלהי לעיני
מצרים. ואתם ישבתם בקדש ימים רבים. כימי הישבתם:
ואפן ואסע אל המדבר דרך ים סוף. כאשר דבר יהוה אלי.
ואסב את הר שעיר ימים רבים. ויאמר יהוה אלי לאמר:
רב לכם סבב את ההר הזה. פנו לכם צפונה: ואת העם
צו לאמר. אתם עברים בגבול אחיכם בני עשו הישבים
בשעיר. ויראו מכם. ונצרתם מאד: אל תתגרו בם. כי לא
אתן לכם מארצם עד מדרך כף רגל. כי ירושה נתתי את
הר שעיר לעשו: האוכל תשברון מאת בכסף ואכלתם. וגם
מים בכסף תכרו לכם ושתיתם: כי יהוה אלהיך ברכך
בכל מעשה ידיך. ידע לכתך את המדבר הגדל הזה. זה
ארבעים שנה יהוה אלהיך אתך. לא חסרת דבר: ונעבר
מאת אחינו בני עשו הישבים בשעיר. מדרך הערבה מאילת
ומעציון גבר. ונפן ונעבר דרך מדבר מואב: ויאמר יהוה
אלי. אל תצר את מואב ואל תתגר בם מלחמה. כי לא
אתן לך מארצו ירושה. כי לבני לוט נתתי את ער ירושה:
האימים לפנים ישבו בה. עם גדול ורבים וארוכים כבני
ענק. והם רפאים יחשבו כענקים. ואמואים יקראו להם:
כאשר עשה לבני עשו הישבים בשעיר. את החרי אשר
הורישו מפניהם וישבו תחתם. כאשר עשה ישראל לארץ
ירושתו אשר נתן יהוה להם. עתה קומו לכם ועברו את
נחל זרד. ונלך אל נחל זרד. ויהי הימים אשר הלכנו מקדש
ברנע עד אשר עברנו את נחל זרד. שלשים ושמנה שנה.
עד תם כל הדור אנשי המלחמה מקרב המחנה כאשר נשבע
להם יהוה. וגם יד יהוה היתה בם להמם מקרב המחנה עד
תמם: ויהי כאשר תמו כל אנשי המלחמה למות מקרב העם.
וידבר יהוה אלי לאמר. אתה עבר היום את גבול מואב את
ער: וקרבת מול בני עמון. אל תצרם ואל תתגר בם. כי לא
אתן מארץ בני עמון לך ירושה. כי לבני לוט נתתיה ירושה:
רפאים תחשב גם היא. רפאים ישבו בה לפנים. ועמנים
יקראו להם. עם גדול ורבים וארוכים כבני ענק. ורפאים
יחשבו גם הם כענקים. ומואבים יקראו להם: זמזמים.
עם גדול ורבים וארוכים כבני ענק. ויורישם יהוה מפניהם
וישבו תחתם. כאשר עשה לבני עשו הישבים בשעיר. אשר
הורישם מפניהם וישבו תחתם. עד היום הזה. והעוים
הישבים בחצרים עד עזה. כפתרים היצאים מכפתור
הכפתרים אשר ישבו תחתם. ויהי כי נסעו משם ויחנו
בנחל זרד. ויהי הימים אשר הלכנו מקדש ברנע עד אשר
עברנו את נחל זרד. שלשים ושמנה שנה. עד תם כל הדור
אנשי המלחמה מקרב המחנה כאשר נשבע להם יהוה. וגם
יד יהוה היתה בם להמם מקרב המחנה עד תמם. ויהי
כאשר תמו כל אנשי המלחמה למות מקרב העם. וידבר
יהוה אלי לאמר. אתה עבר היום את גבול מואב את ער:
וקרבת מול בני עמון. אל תצרם ואל תתגר בם. כי לא
אתן מארץ בני עמון לך ירושה. כי לבני לוט נתתיה ירושה:
רפאים תחשב גם היא. רפאים ישבו בה לפנים. ועמנים
יקראו להם. עם גדול ורבים וארוכים כבני ענק. ורפאים
יחשבו גם הם כענקים. ומואבים יקראו להם: זמזמים.
עם גדול ורבים וארוכים כבני ענק. ויורישם יהוה מפניהם
וישבו תחתם. כאשר עשה לבני עשו הישבים בשעיר. אשר
הורישם מפניהם וישבו תחתם. עד היום הזה. והעוים
הישבים בחצרים עד עזה. כפתרים היצאים מכפתור
הכפתרים אשר ישבו תחתם. ויהי כי נסעו משם ויחנו
בנחל זרד. ויהי הימים אשר הלכנו מקדש ברנע עד אשר
עברנו את נחל זרד. שלשים ושמנה שנה. עד תם כל הדור
אנשי המלחמה מקרב המחנה כאשר נשבע להם יהוה. וגם
יד יהוה היתה בם להמם מקרב המחנה עד תמם. ויהי
כאשר תמו כל אנשי המלחמה למות מקרב העם. וידבר
יהוה אלי לאמר. אתה עבר היום את גבול מואב את ער:
וקרבת מול בני עמון. אל תצרם ואל תתגר בם. כי לא
אתן מארץ בני עמון לך ירושה. כי לבני לוט נתתיה ירושה:
רפאים תחשב גם היא. רפאים ישבו בה לפנים. ועמנים
יקראו להם. עם גדול ורבים וארוכים כבני ענק. ורפאים
יחשבו גם הם כענקים. ומואבים יקראו להם: זמזמים.
עם גדול ורבים וארוכים כבני ענק. ויורישם יהוה מפניהם
וישבו תחתם. כאשר עשה לבני עשו הישבים בשעיר. אשר
הורישם מפניהם וישבו תחתם. עד היום הזה. והעוים
הישבים בחצרים עד עזה. כפתרים היצאים מכפתור
הכפתרים אשר ישבו תחתם. ויהי כי נסעו משם ויחנו

لحقيقة ولا يقع عليها اسم الحقيقة. وكذلك الرجل الذي يقول: لا أعلم أن الله تعالى عالم بعلم، ولا أعلم أن الله تعالى قادر بقدرة، ولا أعلم أن الله تعالى حي بحياة. وكذلك القول في جميع ما وصف الله تعالى به نفسه. فإن هذا الرجل لا يعلم أن الله تعالى عالم بعلم هو علمه، ولا أن الله تعالى قادر بقدرة هي قدرته، ولا أن الله تعالى حي بحياة هي حياته

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكانين.

حكم مومنون له خاص له معمل التعلق بمعلم فيما
فيه. فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
التعلق فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه
فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه فيه

الله أعلم بحقيقة الحال. وقد ذكر أن الحجاج لما قدم واسط وجد بها ثلاثمائة من الأشراف، فأمر بقتلهم جميعاً، فقال له رجل منهم: أيها الأمير، إن كان ولا بد من القتل فأخّرنا إلى غد، فإن لنا أصدقاء وأحباباً يحبون أن يودّعونا، ولنا أموال نريد أن نوصي بها. فقال: ما أظن أن أحداً منكم يموت غداً. فقال: أيها الأمير، إن كان ولا بد فأخّرنا إلى العشاء، فإن لنا أصدقاء وأحباباً يحبون أن يودّعونا، ولنا أموال نريد أن نوصي بها. فقال: ما أظن أن أحداً منكم يموت إلى العشاء. فقال: أيها الأمير، إن كان ولا بد فأخّرنا إلى السحر، فإن لنا أصدقاء وأحباباً يحبون أن يودّعونا، ولنا أموال نريد أن نوصي بها. فقال: ما أظن أن أحداً منكم يموت إلى السحر. فقال: أيها الأمير، إن كان ولا بد فأخّرنا إلى الظهر، فإن لنا أصدقاء وأحباباً يحبون أن يودّعونا، ولنا أموال نريد أن نوصي بها. فقال: ما أظن أن أحداً منكم يموت إلى الظهر. فقال: أيها الأمير، إن كان ولا بد فأخّرنا إلى العصر، فإن لنا أصدقاء وأحباباً يحبون أن يودّعونا، ولنا أموال نريد أن نوصي بها. فقال: ما أظن أن أحداً منكم يموت إلى العصر. فقال: أيها الأمير، إن كان ولا بد فأخّرنا إلى الغد، فإن لنا أصدقاء وأحباباً يحبون أن يودّعونا، ولنا أموال نريد أن نوصي بها. فقال: ما أظن أن أحداً منكم يموت إلى الغد

الاصفهاني: اسم جنس جمعي [الجنس] الجنس يسمى جمعي واحده بالهاء. الواحد هو الجمع. ماء الجمع: سمي بالاسم الجمع. الا ماء جمع. الماء: اسم جمع. الماء: جمع. ماء. الماء جمع. ماء. الماء: اسم جمع. الماء: جمع. ماء. الماء: اسم جمع. الماء: جمع. ماء. الماء: اسم جمع. الماء:

ابتدهوا المعلمة ح لحا ولحا. ولحا حلمه ولحا ولحا. وحمه وحلا
ح لمعلمه حمه لحلمه: ولحا لحلمه ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا لحلا. لحلحه ولحا ولحا. ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا.
ولحا لحلا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا
ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا ولحا

ومنها. وهذا بيان ما يعرض في ذلك: إن كان الشيء الذي يراد تحليله بسيطا. وهو الذي ليس له أجزاء أصلا. أو كان مركبا. ولكن أجزاءه لا تعرف. أو تعرف ولكن لا يمكن الوصول إليها. فإن التحليل في هذه الأحوال لا يمكن. وإن كان الشيء الذي يراد تحليله مركبا. وأجزاءه معروفة. وأمكن الوصول إليها. فإن التحليل يمكن. وهو على ثلاثة أنحاء. إن كان تحليلا بالقسمة. وهو أن يقسم الشيء إلى أجزائه. ثم يقسم كل واحد من تلك الأجزاء إلى أجزائه. وهكذا إلى أن يصل إلى أجزاء لا تقبل القسمة. وهي التي تسمى العناصر. وإن كان تحليلا بالتركيب. وهو أن يركب الشيء من عناصره. ثم يركب كل واحد من المركبات الأولى من أجزائه. وهكذا إلى أن يصل إلى المركب الأخير. وإن كان تحليلا بالتحويل. وهو أن يحول الشيء إلى شيء آخر. ثم يحول ذلك الشيء إلى شيء آخر. وهكذا إلى أن يصل إلى الشيء المطلوب. وهذا النحو من التحليل يسمى التحليل الكيميائي. وهو الذي يستعمل في الكيمياء. وهو الذي يعنينا في هذا الكتاب. وهو الذي نريد أن نتكلم عليه. وهو الذي نبين طريقه. ونذكر أمثلته. ونوضح قواعده. ونشرح أصوله. ونبين أحواله. ونذكر أنواعه. ونعين أقسامه. ونحدد أجزاءه. ونعرف أنواعه. ونبين أشكاله. ونوضح أمثلته. ونذكر أحواله. ونبين أقسامه. ونعين أجزاءه. ونحدد أنواعه. ونعرف

معها تلاحك حصاها وهو: اعلم أن ما ذكرته من
أن الحكم يدور مع العلة وجودا وعدما، ليس
بكاف في إثبات كونها علة، لجواز أن يكون
الحكم ثابتا بعلة أخرى، وإن لم نعلمها، وهذا
هو المانع من الاستدلال بالدوران، وهو أن
يكون الحكم ثابتا بعلة أخرى، وإن لم نعلمها،
فلا يلزم من انتفاء العلة المعلومة انتفاء
الحكم، لجواز أن يكون ثابتا بالعلة الأخرى،
وهذا المانع يسمى المانع الخفي، لأنه لا يعرف
إلا بالبحث عن أوصاف العلة، وهو أن يقول
المعترض: لا نسلم أن الحكم ثابت لانتفاء
العلة، لجواز أن يكون ثابتا بعلة أخرى لم
نعلمها، وهذا المانع يسمى المانع الظني،
لأنه لا يعلم إلا بالظن

لا تعلمه.
ح تجلّيه عند المعتزلة. ومنه ما يعلمه المعتزلة
تعلمه الله. وقد يعرفه الله. ولا يعرفه
[الله] الا الله. وقد يعلمه الله. ولا يعلمه
ومن جحد الله. ومن [الله] الا الله. ومن
يعلم الله. ومن لقي الله. ومن جحد الله
وما أشبه ذلك من الأفاظ التي لا تحصى
كثرة. فإنما يعني بذلك أن الله يعلم ويعرف
ويجحد. وكذلك ما أشبه ذلك من الأفاظ.
وكذلك قوله: ما يكون من نجوى ثلاثة
الا هو رابعهم. وقوله: ما يكون من نجوى
خمسة الا هو سادسهم. ولا أدنى من ذلك
ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا. وقوله:
ونحن أقرب اليه من حبل الوريد. وقوله:
ان ربك لبالمرصاد. وقوله: ان ربك لبالمرصاد.
وقوله: ان ربك لبالمرصاد. وقوله: ان ربك
لبالمرصاد. وقوله: ان ربك لبالمرصاد. وقوله:
ان ربك لبالمرصاد. وقوله: ان ربك لبالمرصاد.
وقوله: ان ربك لبالمرصاد. وقوله: ان ربك
لبالمرصاد. وقوله: ان ربك لبالمرصاد. وقوله:
ان ربك لبالمرصاد. وقوله: ان ربك لبالمرصاد.

ومن الأشياء التي يجب معرفتها في هذه الصناعة أن الحروف التي تكتب بها على ضربين: أحدهما يسمى الأصول، والآخر يسمى الفروع. فالأصول هي التي تكون في كل خط، والفروع هي التي تكون في بعض الخطوط دون بعض. فالأصول هي التي لا يمكن أن يكتب خط من الخطوط إلا بها، وهي ستة: الألف، والدال، والراء، والسين، والعين، واللام. وهذه الحروف هي التي تسمى الأصول، لأنها هي التي تكون في كل خط. وأما الفروع فهي التي تكون في بعض الخطوط دون بعض، وهي ستة عشر حرفاً: الباء، والجيم، والحاء، والصاد، والطاء، والفاء، والقاف، والكاف، والميم، والنون، والهاء، والواو، واللام ألف، والياء. وهذه الحروف تسمى الفروع، لأنها تكون في بعض الخطوط دون بعض. فالباء والجيم والحاء والصاد والطاء والفاء والقاف والكاف والميم والنون والهاء والواو واللام ألف والياء هي الفروع، لأنها تكون في بعض الخطوط دون بعض.

فأما الأصول فهي الألف والدال والراء والسين والعين واللام. فالألف هي التي تكون في كل خط، لأنها هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير. فالألف هي التي تكون في كل خط، لأنها هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير.

والدال هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير. فالدال هي التي تكون في كل خط، لأنها هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير.

والراء هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير. فالراء هي التي تكون في كل خط، لأنها هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير.

والسين هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير. فالسين هي التي تكون في كل خط، لأنها هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير.

والعين هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير. فالعين هي التي تكون في كل خط، لأنها هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير.

واللام هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير. فاللام هي التي تكون في كل خط، لأنها هي التي تكون في الخط المستقيم، وهي التي تكون في الخط المنحني، وهي التي تكون في الخط المستدير.

فهذه هي الأصول. فأما الفروع فهي:

ولا يحتاج الى ان يقول ان الله تعالى يعلم الاشياء قبل كونها. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا
ظاهر. وكذلك يعلم ان الاشياء تكون على ما هي عليه. وهذا

ولكن المعجم لا يُ في حاجة إلى شيء آخر.
الجذر أو الأصل أو : المعجم/المعجم هو جمع لجمع فعجم، وهي
لا أحد. ولا يُراد بالأصل سوى ما: أصل مصدر الفعل وفعله
منه وتفرّع عن ما في مصدره. هذا مصدره، وهو ما يُسمّى
المعجم/المعجم: مكان كثير الأعاجم. وأصل هذا الاسم
مقرون بالجذر الذي يفيد الغرابة. ومنه العجمة: الحجارة
الصلبة. والعجم: الأعاجم. والعجماء: البهيمة. والعجم:
النوى. والعجم: عضّ النوى بالأسنان. والعجم: الصلب
من كل شيء. والعجم: العظم الذي لا مخ فيه. والعجم:
الأعاجم. والعجم: الأعاجم. والعجم: الأعاجم

ولكن لحيوانه. فقال متى تعالى له ولم يجبه.
عزيزه: [الله]تعالى فيما بعد الموت فيعاقبه. فعندما
أحسنه. [لكونه] فعندما فعله لكونه فعندما
لكونه. فعندما فعله فعله. لكونه فعندما
فعله. ثم هو يقول [ما] يعني فعله. ولم يقل
فعله. ولم يقل: لا يعني فعله. ولم يقل
فعله. ولم يقل: لا يعني فعله. ولم يقل
فعله. ولم يقل: لا

صحبه لا سواء هو. بعدما أن من الكلام. مضمر الكلام
الخبر لا نعم ح هيهات. فصح إنما في الحال لا. ب
الحال هو حسن. ح هو أن/ لا منه مضمر. وأضاف فصح
إنما في لا. أم بغير أما من فصح. بعد ح لا من من
واقتران لا بعد ح هيهات الحال أن فصح. مضمر
فصح أن حتى صحبه. فصح أن حتى. ما فصح أن
الحال هو. ح أن بغير أما من فصح. بعد ح لا من من
واقتران لا بعد ح هيهات الحال أن فصح. مضمر
فصح أن حتى صحبه. فصح أن حتى. ما فصح أن
الحال هو. ح أن بغير أما من فصح. بعد ح لا من من
واقتران لا بعد ح هيهات الحال أن فصح. مضمر
فصح أن حتى صحبه. فصح أن حتى. ما فصح أن
الحال هو. ح أن بغير أما من فصح. بعد ح لا من من

ومنها ما يكون بالعرض كالحيوان فانه يقال على الانسان وعلى الفرس وعلى الثور وعلى غيرها من الحيوانات فان كل واحد منها حيوان بالعرض لان الحيوان ليس هو ذاتا لكل واحد منها بل هو ذاتا للجنس الذي هو الحيوان وهو الجوهر الذي يقال على كل واحد منها وكذلك الابيض فانه يقال على الثلج وعلى العاج وعلى غيرهما من الابيض بالعرض لان الابيض ليس هو ذاتا لكل واحد منها بل هو ذاتا للجنس الذي هو اللون وهو العرض الذي يقال على كل واحد منها وكذلك الحال في سائر ما يقال بالعرض فان كل واحد منها يقال على ما يقال عليه بالعرض لان ما يقال عليه بالعرض يقال على ما يقال عليه ذلك الشيء الذي هو ذاتا له وكذلك الحال في الابيض فان كل واحد منها يقال على ما يقال عليه الابيض بالعرض لان ما يقال عليه الابيض بالعرض يقال على ما يقال عليه ذلك الشيء الذي هو ذاتا له وكذلك الحال في سائر ما يقال بالعرض فان كل واحد منها يقال على ما يقال عليه بالعرض لان ما يقال عليه

الصلوة وان لايحاذيه استاذ. ويجزئ الصلوة في ثوب واحد. ويكره ان يصلي في ثوب يصف ما تحته. ويكره ان يصلي وهو يدافع الاخبثان. ويكره ان يصلي وهو ناعس. ويجزئ ان يصلي في ثوب نجس ما لم يكن عليه نجاسة. ويكره ان يصلي في ثوب عليه صورة او تمثال. ولا بأس بالصلوة في ثوب فيه علم. ويكره ان يصلي في ثوب احمر او مزعفر. ويكره ان يصلي في ثوب مغصوب. ويكره ان يصلي في ثوب حرير. ويكره ان يصلي في ثوب مشهر. ويكره ان يصلي في ثوب مشهر. ويكره ان يصلي في ثوب مشهر

ومنها ما يكون بالقوة القريبة من الفعل. والمحرك القسري
هو الذي ليس من شأنه أن يحرك بالقسر إلا بالقوة القريبة
من الفعل. وقد يكون بالقوة البعيدة من الفعل. وقد يكون
بالقوة القريبة من الفعل. والمحرك الطبيعي هو الذي ليس
من شأنه أن يحرك بالقسر إلا بالقوة البعيدة من الفعل.
وقد يكون بالقوة القريبة من الفعل. والمحرك الإرادي
هو الذي من شأنه أن يحرك بالإرادة. وهو الذي يحرك
بالقوة القريبة من الفعل. والمحرك الإرادي هو الذي
يحرك بالإرادة. وهو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك
الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي
هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي
يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك
بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة.
والمحرك الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك
الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي
هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي
يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك
بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة.
والمحرك الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك
الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي
هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي
يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك
بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة.
والمحرك الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك
الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي
هو الذي يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي
يحرك بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك
بالإرادة. والمحرك الإرادي هو الذي يحرك بالإرادة.

ولم يكن لها بد من ذلك. وقد كان ابن عباس يقول: لا يكون الرجل فقيهاً كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله ويمقتوه في ذات الله. وقال بعض الحكماء: من أراد أن يعلم ما عليه فليسأل من فوقه، ومن أراد أن يعلم ما له فليسأل من دونه

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكانين. ولا يجوز أن يكون الشيء في مكان ولا يكون في مكان

ܕܡܫܬܠܛ ܡܠܘܗܝ. ܐܠܐ ܠܡܦܩ ܐܢܫ ܠܡܫܪܪܐ: ܘܐܬܦܪܥܘܗܝ ܠܡܘܬܐ. ܕܐܝܟܐ ܫܒܩ[ܘܗ] ܘܐܬܦܪܥ ܚܝܠܗ ܕܒܥܠ ܕܒܒܗ. ܡܢ ܫܘܒ ܘܐܢܫܐ ܗܘ. ܐܝܟܐ ܕܐܬܐܡܪ ܒܟܬܒܐ ܦܫܝܛܐ ܕܠܐ ܡܣܬܐܐ. ܠܝ ܕܝܢ ܡܬܚܙܐ ܠܐܢܫ ܕܠܐ ܙܥܘܪ ܕܢܐܡܪ: ܐܠܐ ܡܬܚܙܐ ܦܫܝܛ ܡܒܪܐ ܕܢܦܫܗ. ܗܕܝܢ ܒܬܚܬܝܐ ܘܒܥܠܝܐ: ܦܫܝܛ ܘܡܬܝܕܥ ܡܢ ܟܠܐ. ܠܝ ܕܝܢ ܠܡܬܚܙܝܘ ܕܙܕܩ ܗܘ ܡܬܚܙܝܢܘܬܐ ܕܡܬܦܠܚܢܘܬܐ: ܘܐܝܠܝܢ ܬܫܒܚܬܐ ܟܠܗ ܡܩܕܫܬܐ ܠܡܫܡܫܢܘܬܗ ܕܫܟܝܢܬܐ ܐܝܟ ܡܪܐ: ܐܘ ܡܛܠ ܡܩܪܒ ܥܠܘܗܝ: ܐܘ ܡܛܠ ܡܘܬܒܐ ܕܢܦܫܗ ܐܝܟܢܐ: ܘܠܡܣܒܠܗ ܕܚܝܐ. ܡܛܠ ܕܙܕܩ ܐܝܟܢܐ ܕܐܬܒܪܝ ܪܘܚܗ ܕܒܢܝܐ: ܘܠܐܝܢ ܐܢܫ ܕܡܬܚܙܐ ܒܗ ܠܒܪ ܗܘ ܡܢ ܗܕܐ ܦܪܘܫܘܬܐ: ܐܣܩܢ ܘܐܬܕܒܪܘ ܡܢ ܟܠܐ. ܦܠܓܗ ܕܐܠܗܐ ܒܫܡܗ ܕܡܪܝܐ. ܟܠܗ ܫܪܪ ܕܠܐ ܐܝܟܢ ܥܠܘܗܝ ܒܒܪܐ. ܘܐܢܫ ܐܦܢ ܟܠܗ. ܕܡܫܒܚܐ ܡܢܗܘܢ ܒܬܪܐ ܕܥܠܬܐ. [ܕܢܬܝܒܝܢ] ܘܦܪܘܩ ܟܠܐ ܒܡܘܬܒܐ. ܘܐܝܟ ܐܦܢ ܦܪܘܫܘ ܠܡܫܒܚܘܬܐ. ܘܕܘܒܪ ܢܦܫܐ ܘܪܒܘ ܐܘܟܡܐ. ܘܕܘܒܪ ܕܝܠܐ ܠܐܝܕܐ ܒܡܘܬܒܐ. ܐܝܕܐ ܗܘ ܗܘܝܐ ܕܠܐ ܠܗܘܐ ܢܦܩ ܥܠܘܗܝ. ܘܐܬܕܒܪܘ ܕܝܠܐ ܕܡܛܠܗ ܕܡܪܝܐ ܕܐܝܟ ܗܟܢܐ. ܗܢ ܠܐܢܫ ܕܢܒܥܐ ܠܡܫܪܪܐ ܚܝܐ ܘܡܚܝܠܐ ܡܪܝܐ. ܘܦܪܝܫ ܠܗܘܢܐ ܫܡܝܐ. ܘܠܫܡܝܐ ܢܗܘܪܐ. ܘܡܪܟܒ ܠܫܡܝܐ. ܡܛܠ ܡܫܝܚܐ. ܘܐܬܓܠܝ ܕܐܝܟ ܦܪܘܩܢ. ܐܠܐ ܗܘܝܘ ܐܗܝܢ. ܕܠܐ ܠܐܢܫܝܢ ܠܐܢܫ ܒܐܠܗܐ. ܘܠܒܪܐ ܠܒܢܝܐ. ܡܛܠ ܕܝܢ ܕܢܗܘܐ ܐܝܟܢ ܠܐܢܫܐ. ܢܫܡܥ ܗܘ ܕܢܐܡܪ ܐܝܟܢ. ܐܝܟ ܕܐܡܪ ܡܪܝܐ: ܕܒܢܝܐ ܕܢܐܡܪ ܐܝܟ ܠܐܠܗܐ ܘܐܝܟ ܕܡܫܝܚܐ ܐܝܟܢ ܠܐܢܫܐ. ܡܛܠܗܘܢ ܗܘܝܢ ܒܗܘܢ ܘܡܛܒܥܝܢ ܠܟܠܢ ܗܘܐ ܦܠܓܗ. ܕܡܬܩܢ ܘܡܫܬܟܚ ܠܟܠܢ. ܘܠܐ ܠܐܢܫܝܢ ܘܠܐ ܠܡܐܢܫܝܢ. ܐܝܟ ܕܠܐ ܡܩܪܒ ܥܠܘܗܝ ܐܠܗܘܗܝ ܕܢܐܡܪ ܐܘ ܐܦܣܩܘܦܐ. ܒܪܗ ܠܚܘܒܐ ܐܢܫ ܕܐܬܦܠܚܢܘܬܐ ܘܐܢܫܘܗܝ ܕܠܝ ܐܢܫ ܗܘ ܕܙܕܩ. ܘܡܛܠ ܣܒܥܐ ܐܘ ܛܒܐ ܐܢܫ ܡܬܦܠܚܢܘܬܐ. ܐܝܟ ܕܢܬܦܫܩ ܠܒܪܐ ܕܐܠܗܐ. ܘܢܬܛܟܣܘܢ ܠܗܘܢ ܕܡܬܚܙܝܢ ܡܢܗ: ܟܕ ܢܦܩܘ ܡܢ ܒܪܐ ܘܢܫܟܚܘܢ ܠܡܫܪܐ ܕܢܘܪܐ. ܘܐܢܫܝܢ ܗܘܝܢ ܐܝܟ ܡܫܬܟܚ. ܡܛܠ ܕܐܡܪ ܒܟܬܒܐ ܟܠ ܐܢܫܘܗܝ. ܐܝܟ ܕܡܢ ܠܐܦܝܗ ܫܪܪ ܕܡܠܘܗܝ: ܟܠܗ ܐܢܫ ܕܢܦܩ ܠܦܫܝܛܘܬܗ ܕܙܕܝܩܐ. ܒܗܕܐ ܦܪܘܩ ܗܘܐ ܠܗ ܠܐܢܫܘܗܝ. ܟܕ ܐܝܟ ܕܟܠ [ܕ]ܐܢܫ ܕܗܘܐ ܕܒܪܢܫܐ. ܕܗܘ ܕܠܗ ܢܬܦܫܩ. ܚܕܐ ܕܗܘܐ ܕܐܡܪ.

ولا في الجزء الذي يليه. وذلك لأن الخط الذي يمر بالنقطة ج
يجب أن يقطع الدائرة. لأنه إذا لم يقطعها فإما أن يقع كله
خارجها، أو يماسها. ولكنه لا يقع كله خارجها، لأن العمود
الذي يخرج من النقطة ج على القطر يقع خارجها، وهو أقصر
من كل خط آخر يخرج من النقطة ج إلى محيط الدائرة. وإذا
كان العمود أقصر من كل خط آخر، فكل خط آخر يخرج من
النقطة ج إلى محيط الدائرة أطول من العمود. والعمود أطول
من الخط الذي يماس الدائرة. فالخط المستقيم الذي يخرج
من النقطة ج إلى محيط الدائرة أطول من الخط الذي يماس
الدائرة. فالخط الذي يماس الدائرة لا يمكن أن يقطعها.
وذلك ما أردنا أن نبين.

وقد تبين من هذا أن الخط الذي يخرج من النقطة ج
على زوايا قائمة على القطر، يماس الدائرة. وأن خطا آخر لا
يمكن أن يخرج من النقطة ج إلا يقطع الدائرة. وهذا ما أردنا
أن نبين.

وقد تبين من هذا أن الخط الذي يخرج من النقطة ج
على زوايا قائمة على القطر، يماس الدائرة. وأن خطا آخر لا
يمكن أن يخرج من النقطة ج إلا يقطع الدائرة. وهذا ما أردنا
أن نبين.

ومنه المعنى: الحديث والخبر هو ضد الشعر. الجمع
الأحاديث، وقد جاء في الشعر أيضا على الأصل
الذي جاء عليه الواحد. المحدث: الذي يحدث
بالشيء. ومنه: المحدث في الدين. المحدث: الذي
يحدث الناس في مجلسه. المحدث: الذي يلهم
الصواب. المحدث: الذي يجري الصواب على لسانه
[من غير أن يعلم أنه كذلك]. والمحدث: الذي
يحدث الناس في مجلسه بحديث حسن في موضع
الحاجة. وأما قول الله عز وجل: ﴿ما يأتيهم من
ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون﴾
[الأنبياء ٢]. فإن أهل العلم اختلفوا في معنى
المحدث: فقال بعضهم: المحدث هو الذي يحدثه
الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم مما يشاء
مما هو كائن. وقال بعضهم: المحدث هو الذي
يحدثه الناس بعضهم لبعض. وقال بعضهم: المحدث
هو الذي يحدثه الله عز وجل في قلوب الناس
فيلهمهم الصواب. وقال بعضهم: المحدث هو الذي
يحدثه الله عز وجل في قلب نبيه صلى الله عليه
وسلم ثم يحدثه الله عز وجل في قلوب الصالحين
من عباده. فأما قول الله عز وجل: ﴿ولقد كان في
ما قبلكم من الأمم محدثون﴾ [الحديث ٦]. فإن
أهل العلم اختلفوا في معنى المحدثين: فقال
بعضهم: المحدثون هم الملهمون. وقال بعضهم:
المحدثون هم الذين يجري الصواب على ألسنتهم.
وقال بعضهم: المحدثون هم الذين يحدثون بما
يكون في الأمم. ومنه: سمي عمر رضي الله عنه
محدثا. وقال بعضهم: المحدثون هم الذين يحدثون
بما يكون في أمتهم. وقال بعضهم: المحدثون هم
الذين يحدثون بما يكون في الأمم. وقال بعضهم:
المحدثون هم الذين يحدثون بما يكون في الأمم
من الخير والشر. وقال بعضهم: المحدثون هم
الذين يحدثون بما يكون في الأمم من الخير
والشر. وقال بعضهم: المحدثون هم الذين يحدثون
بما يكون في الأمم من الخير والشر

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه
في المكان الواحد بعينه موجودا ومعدوما. فإذا كان الشيء
موجودا في مكان ما فإنه لا يجوز أن يكون معدوما في ذلك
المكان بعينه. وإذا كان معدوما في مكان ما فإنه لا يجوز أن
يكون موجودا في ذلك المكان بعينه. وإذا كان الشيء موجودا
في مكان ما في وقت ما فإنه لا يجوز أن يكون معدوما في ذلك
المكان بعينه في ذلك الوقت بعينه. وإذا كان معدوما في مكان
ما في وقت ما فإنه لا يجوز أن يكون موجودا في ذلك المكان
بعينه في ذلك الوقت بعينه. وإذا كان الشيء موجودا في مكان
ما في وقت ما فإنه لا يجوز أن يكون معدوما في ذلك المكان
بعينه في ذلك الوقت بعينه. وإذا كان معدوما في مكان ما في
وقت ما فإنه لا يجوز أن يكون موجودا في ذلك المكان بعينه
في ذلك الوقت بعينه. وإذا كان الشيء موجودا في مكان ما

ܐܡܪ ܠܗ ܡܪܝ ܐܢ ܐܝܬ ܠܟ ܗܝܡܢܘܬܐ ܐܝܟ ܙܪܥܐ ܕܚܪܕܠܐ ܒܗ ܐܦ ܠܗܪ ܬܐ ܬܪܢ ܐܡܪ ܠܗ ܐܝ ܐܢ ܐܝܬ ܠܝ

ولا يكون ذلك إلا بأن يكون الشيء الذي يقال عليه الاسم والحد واحدا بعينه. مثال ذلك: أن يكون الحيوان الذي يقال عليه اسم الإنسان هو بعينه الذي يقال عليه حد الإنسان. وإن كان الحيوان الذي يقال عليه اسم الإنسان غير الحيوان الذي يقال عليه حد الإنسان، فليس يقال عليهما اسم واحد وحد واحد. وإنما يكون الاسم واحدا والحد مختلفا، إذا كان الشيء الذي يقال عليه الاسم واحدا بعينه، والشيء الذي يقال عليه الحد غيره. وذلك أن الحد إنما يدل على الشيء بما هو له من الأسماء. فإذا كان الشيء الذي يقال عليه الاسم واحدا بعينه، والشيء الذي يقال عليه الحد غيره، فليس يدل الحد على الشيء الذي يقال عليه الاسم

.ملعم في سمر :ةوبن ىلع سبح .ةعبرأ ةتس ةنس :ةعمج في
ةعومج .لاقي امك هيلإ ةفاضم ءيش ىلع ةعومجم .ةعبرأ
ةعماجمشم ةعمج لاقي ةعومج ىلع ةلدا ةعمجم ءاملعلا
ةعبشم .ةعمج ىلإ ةعومجم ةعمجلا ةعبرأ :ليقو .ةعومجم
ةعمجمع .لقعلا وذ ةعبر .ةعبر ىلع ةعبرم .ةعبرأ ىلع
ةعمجمع .لقعلا وذ ةعبر .ةعبر ىلع ةعبرم .ةعبرأ ىلع
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ
.ةعبرأ امل وه لا ةعبر ةعبرأ .ةعبرأ ىلع ةعبرم .ةعبرأ

ولا يزيد عليه. وهو أن يكون الجمع بين
الشيئين لا يجوز إلا على وجه واحد. فإن
جاز على وجهين فصاعداً فليس بمحال.
وذلك أن الجمع بين الشيئين على وجهين
فصاعداً يدل على أن كل واحد منهما
ليس بعلة للجمع. ولو كان علة له لما
جاز أن يكون الجمع على وجهين. لأن
العلة توجب المعلول على وجه واحد.
ألا ترى أن النار لما كانت علة للإحراق
لم يجز أن يكون الإحراق بها على وجهين.
فإن قال قائل: فما الدليل على أن
الجمع بين الشيئين لا يجوز إلا على
وجه واحد؟ قيل له: الدليل على ذلك
أن الجمع بين الشيئين إنما هو ضم
أحدهما إلى الآخر. وليس يجوز أن
يضم أحدهما إلى الآخر إلا على وجه
واحد. لأنه لو جاز أن يضم أحدهما
إلى الآخر على وجهين لجاز أن يكون
الشيء الواحد مضموماً إلى غيره
ومفروقاً عنه. وهذا محال. لأن ما
كان مضموماً إلى غيره لم يجز أن
يكون مفروقاً عنه. وما كان مفروقاً
عنه لم يجز أن يكون مضموماً إليه.
وهذا محال. فإن قال قائل: فما الدليل
على أن الجمع بين الشيئين لا يجوز
إلا على وجه واحد؟ قيل له: الدليل
على ذلك أن الجمع بين الشيئين
إنما هو ضم أحدهما إلى الآخر.
وليس يجوز أن يضم أحدهما إلى
الآخر إلا على وجه واحد. لأنه لو
جاز أن يضم أحدهما إلى الآخر
على وجهين لجاز أن يكون الشيء
الواحد مضموماً إلى غيره ومفروقاً
عنه. وهذا محال. لأن ما كان
مضموماً إلى غيره لم يجز أن
يكون مفروقاً عنه. وما كان
مفروقاً عنه لم يجز أن يكون
مضموماً إليه. فإن قال قائل:

ولما حصل لهم بتلك الحيلة. فصاروا يجتمعون
في بعض الأيام من السنة إلى قرية بقرب صنعاء
يعرف موضعها بالبون. وكان لهم هناك أسواق
عظيمة. وكان يجتمع إليهم من كل جهة. فإذا
كان يوم السوق أقبلوا بالخيل والسلاح. وكان
لهم على الناس سطوة وهيبة. وكانوا يأخذون
ما يريدون من الأطعمة والثياب وغيرها. ولا
يقدر أحد على منعهم. وكانوا يقولون: نحن
أولاد الملوك. ولنا في هذه القرية أملاك
وضياع. وكان الناس يعرفون ذلك. فلا يتعرضون
لهم. وكان لهم في كل سنة مال معلوم يأخذونه
من أهل القرية. وكانوا يقولون: هذا مالنا
وحقنا. وكان الناس يعطونهم ذلك. ولا يمنعونهم
منه. وكان لهم في كل سنة يوم معلوم يجتمع
فيه أهل القرية. ويأتون بالأطعمة والأشربة
والفواكه. ويجلسون على الطريق. ويأكلون
ويشربون. ويقولون: هذا يوم عيدنا. فمن مر
بنا في هذا اليوم فلا بد أن يأكل معنا. ويشرب
من شرابنا. ويأكل من طعامنا. ويقعد معنا
ساعة. ثم يقوم ويمضي إلى حاجته. وكان
الناس يفعلون ذلك. ولا يمنعونهم منه. وكان
لهم في كل سنة يوم معلوم يجتمعون فيه. ويأتون
بالأطعمة والأشربة. ويجلسون على الطريق.
ويأكلون ويشربون. ويقولون: هذا يوم عيدنا.
فمن مر بنا في هذا اليوم فلا بد أن يأكل معنا.
ويشرب من شرابنا. ويأكل من طعامنا. ويقعد
معنا ساعة. ثم يقوم ويمضي إلى حاجته. وكان

وهو في الحال مع قومه. فعلى هذا يجب أن يكون
الاستثناء متصلا: لأن الذي ذكر يجب. وقيل: هو
منقطع، لأن الملائكة ليست من جنس الإنس. وقيل:
استثنى الله تعالى إبليس من الملائكة، لأنه كان
منهم في العبادة والعلم. وقيل: كان من الجن الذين
كانوا في الأرض، فسبوا مع الملائكة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون السماء. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان
من الجن الذين كانوا يسكنون الجنة. وقيل: كان

ومحمد ومحمد ومحمد

ولا تعد لا تعد فإنه لا يدل على أن ما بعد إلا ليس داخلا فيما قبلها بل هو مسكوت عنه فيحتمل الدخول والخروج وإنما يدل على الدخول بدليل آخر كما في قوله تعالى: ولا تقربوهن حتى يطهرن فإن تطهرن فأتوهن فإن الأمر بالإتيان بعد التطهر لا يدل على أن الحيض لا يزيل الحرمة إلا بالاغتسال بل بدليل آخر وهو قوله تعالى: فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله. وكذلك قوله تعالى: ولا تقربوهن حتى يطهرن فإن

ممه هنه الله. حلمنه لهنه لهمسهده لهنه لهمنه.
لمنه هنهده حسهنه لهحنه لهحنه لهنهه الا. لحلحنه لهحلحنه
لهنهه الله له لهنهه لهحنه الا. لهنه لهحنه لهحنه لهحنه
الا لهحه لهحنه لهحنه لهحنه. لهحنه لهحنه لهحنه لهحنه
لهنه لهحنه لهحنه لهحنه لهحنه

سَجَّ مِعْنَى لَا مَعْنَى لَهُ. وَقَالَ بَعْضُ النَّحْوِيِّينَ
مَعْنَاهُ لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى. وَهَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ
[وَمَعْنَاهُ] أَنَّ السَّجْعَ مَوْضِعُ تَمَامِ الْكَلَامِ. وَإِنَّمَا
يَكُونُ تَمَامًا إِذَا تَعَلَّقَ بِمَا قَبْلَهُ. فَإِنْ قَالَ: هَذَا
خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَقُولَ: هَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ. وَلَا يَكُونُ
مَعْنَاهُ لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى. وَلَكِنَّ مَعْنَاهُ لَا يَكُونُ
تَامًّا. وَإِنَّمَا يَكُونُ تَامًّا إِذَا تَعَلَّقَ بِمَا قَبْلَهُ.
وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ: لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى. لِأَنَّ
الْكَلَامَ لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى إِلَّا إِذَا كَانَ تَامًّا.
وَلَا يَكُونُ تَامًّا إِلَّا إِذَا تَعَلَّقَ بِمَا قَبْلَهُ. وَلَا
يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ: لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى. لِأَنَّ
الْكَلَامَ لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى إِلَّا إِذَا كَانَ تَامًّا.
وَلَا يَكُونُ تَامًّا إِلَّا إِذَا تَعَلَّقَ بِمَا قَبْلَهُ.
وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ: لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى. لِأَنَّ
الْكَلَامَ لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى إِلَّا إِذَا كَانَ تَامًّا.
وَلَا يَكُونُ تَامًّا إِلَّا إِذَا تَعَلَّقَ بِمَا قَبْلَهُ.
وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ: لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى. لِأَنَّ
الْكَلَامَ لَا يَكُونُ لَهُ مَعْنًى إِلَّا إِذَا كَانَ تَامًّا.
وَلَا يَكُونُ تَامًّا إِلَّا إِذَا تَعَلَّقَ بِمَا قَبْلَهُ.

ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ ܠܐ ܐܬ ܒܝܫ ܒܥܝܢܝܟ ܕܥܒܕܬ ܗܠܝܢ
ܕܟܝ ܐܢܐ ܛܒ ܐܢܐ. ܐܠܐ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ
ܐܢܐ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܛܒ ܐܢܐ. ܐܠܐ ܕܐܡܪ ܠܗ
ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ ܐܢܐ. ܗܟܝܠ ܐܦ ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ
ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܛܒ ܐܢܐ. ܗܟܝܠ ܐܦ ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ
ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ ܐܢܐ. ܐܠܐ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܛܒ
ܐܢܐ. ܗܟܝܠ ܐܦ ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ
ܐܢܐ. ܐܠܐ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܛܒ ܐܢܐ. ܗܟܝܠ
ܐܦ ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ ܐܢܐ. ܐܠܐ
ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܛܒ ܐܢܐ. ܗܟܝܠ ܐܦ ܗܘ ܕܐܡܪ
ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ ܐܢܐ. ܐܠܐ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ
ܕܥܒܕ ܛܒ ܐܢܐ. ܗܟܝܠ ܐܦ ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ
ܠܐ ܛܒ ܐܢܐ. ܐܠܐ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܛܒ ܐܢܐ.
ܗܟܝܠ ܐܦ ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ ܐܢܐ.
ܐܠܐ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܛܒ ܐܢܐ. ܗܟܝܠ ܐܦ ܗܘ
ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܕܥܒܕ ܠܐ ܛܒ ܐܢܐ. ܐܠܐ

الصواب عندي أنها إنما تصحف عن ر جتى قال أبوزيد: أنا لا أعرف إلا أنه يقال. وقال الأصمعي: حتى تعقر الناقة بالسير. وقال أبو عمرو: حتى تعقر الناقة بالسير. وقال أبو عبيدة: حتى تعقر الناقة بالسير. وقال أبو عبيدة: حتى تعقر الناقة بالسير. وقال أبو عبيدة

ولكن. انما يقال انما هو لمن يعلم ان ما يقول حق. فاما من لا يعلم ان ما يقول حق فلا يقال انه يعلم. وكذلك من يظن ان ما يقول حق وليس هو كذلك. فان هذا ليس يعلم. وكذلك من يقول ان ما يقول حق ولا يظن ان ما يقول حق. فان هذا ليس يعلم. وكذلك من يقول ان ما يقول حق ويظن ان ما يقول حق ولكن ليس له على ذلك حجة. فان هذا ليس يعلم. وكذلك من يقول ان ما يقول حق ويظن ان ما يقول حق وله على ذلك حجة. فان هذا يعلم. فالعلم اذا هو ان يكون الشيء حقا ويظن انه حق وله على ذلك حجة. وهذا هو العلم الذي يقال انه علم. وهذا هو العلم الذي يقال انه علم. وهذا هو العلم الذي يقال انه علم

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه مضافا إلى شيئين مختلفين.

حەوتەمەی لا. ئەم بە چێت چێزە مەوێ. مەشبەخ ئالگەم
ئەم چێا لا ئە. مەمەر ئەدەن چەر ئەلەتەر ەاتەختۆ ئێز
بێتەمەر: ئەمۆ ەاەدئەدەن چۆ. مەمێزەن مەمێتەمۆ مەشتە
ئەم مەمە لا ەزچێ مەشتە. چێمەر ئەزمە مەمێزەن
ەاتەن لا. چەر ئەڤێتەر چەمەن چەر ەاەن مەمێتەمۆ
مەمەر چێا ئەم [ەن] ئەسڤەر چەر ەاەن ەاتەن لا.
ەاەن ەاتەن ەاتەن ئەسڤەر ئەم ئەڤێتەر ەاتەن ەاتەن
ئەم. ئەمۆ ەاتەن چەر ئەڤێتەر ەاتەن ەاتەن لا.
ەاتەن ەاتەن ەاتەن ئەسڤەر ئەم ئەڤێتەر ەاتەن ەاتەن
ەاتەن ەاتەن ەاتەن ئەسڤەر ئەم ئەڤێتەر ەاتەن ەاتەن
ەاتەن ەاتەن ەاتەن ئەسڤەر ئەم ئەڤێتەر ەاتەن ەاتەن
ەاتەن ەاتەن ەاتەن ئەسڤەر ئەم ئەڤێتەر ەاتەن ەاتەن

ولا يجوز أن يكون أحدهما لا يعلم من علم. ولا يجوز أن يعلم أحدهما ما لا يعلمه الآخر

ومعناه كما في اسم احد. بدل الصفة الا ان: بدل
الجملة الا وهو هم. بصفة بدل اخر الا. غير بتصاريف [اخر]
صفاته. كأنه قيل: ما حد الجهل لا تحقيقه وما: استفهامية
مبتدأ. وحد: خبر مقدم والجملة بدل اما. أنانية: مبتدأ
مشتق من: حد الشيء إذا منع. ومنه قيل للبواب حداد
لمنعه من الدخول. وهذه: صفة مؤنث حد. وأنانية: خبر
المبتدأ والجملة بدل الاولى. وهذه: صفة مؤنث حد.
وهو: مبتدأ وهذه: صفة مؤنث حد. والجملة: خبر
المبتدأ. والعائد: محذوف تقديره: حد هي. أنانية: صفة
مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ. وهو: مبتدأ وهذه:
صفة مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ. وهو: مبتدأ
وهذه: صفة مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ. وهو:
مبتدأ وهذه: صفة مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ.
وهو: مبتدأ وهذه: صفة مؤنث حد. والجملة: خبر
المبتدأ. وهو: مبتدأ وهذه: صفة مؤنث حد. والجملة:
خبر المبتدأ. وهو: مبتدأ وهذه: صفة مؤنث حد.
والجملة: خبر المبتدأ. وهو: مبتدأ وهذه: صفة مؤنث
حد. والجملة: خبر المبتدأ. وهو: مبتدأ وهذه: صفة
مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ. وهو: مبتدأ وهذه:
صفة مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ. وهو: مبتدأ
وهذه: صفة مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ. وهو:
مبتدأ وهذه: صفة مؤنث حد. والجملة: خبر المبتدأ.

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه موجودا ومعدوما. وكذلك لا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه أبيض وأسود. وكذلك لا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه حلوا ومرا. وكذلك لا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه حارا وباردا. وكذلك لا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه مستقيما ومعوجا. لأن كل واحد من هذه الأشياء يضاد الآخر ويناقضه. وكل شيء يضاد شيئا ويناقضه فلا يجوز أن يكون هو بعينه في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه هو بعينه الشيء الذي يضاده ويناقضه. وإذا كان ذلك كذلك فقد صح أن الشيء الواحد بعينه لا يجوز أن يكون في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه ساكنا ومتحركا. [إلا أن يكون المتحرك] في وقت آخر أو في مكان آخر. وكذلك لا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في مكانين

الصفا. فإنهم كانوا يقولون إن الصفا رجل صعد في هذا الجبل فسمي باسمه. وكذلك المروة امرأة. فإنها سميت بهذا الاسم. وكذلك كل الأسماء التي في هذه الأرض. وكذلك الجزيرة بأسرها. وكذلك الأنهار والبحار والعيون. وكذلك الأمم والقبائل. وكذلك الأرضون والجبال والرمال والحصى والتراب. وكذلك الأشجار والنبات والثمار. وكذلك الحيوان والطير والوحش والهوام. وكذلك الأجناس والأصناف والأنواع. وكذلك الأعراض والجواهر والأجسام. وكذلك الأفلاك والكواكب والشمس والقمر. وكذلك الليل والنهار والساعات والأوقات. وكذلك الأزمنة والدهور والسنين والشهور والأيام. وكذلك الأرض والسماء والعالم بأسره. وكذلك الدنيا والآخرة. وكذلك الجنة والنار. وكذلك الموت والحياة. وكذلك الخير والشر. وكذلك الحسن والقبيح. وكذلك الكفر والإيمان. وكذلك الحق والباطل. وكذلك الصدق والكذب. وكذلك الأمر والنهي. وكذلك الطاعة والمعصية. وكذلك الثواب والعقاب. وكذلك الوعد والوعيد. وكذلك الرحمة والنقمة. وكذلك الرضا والسخط. وكذلك الحب والبغض. وكذلك الخوف والرجاء. وكذلك الشكر والصبر. وكذلك التوكل والتسليم. وكذلك الزهد والورع. وكذلك التواضع والخشوع. وكذلك الإخلاص والتوحيد. وكذلك الصلاة والزكاة. وكذلك الصوم والحج. وكذلك الجهاد والرباط. وكذلك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وكذلك الأنبياء والرسل. وكذلك الملائكة والجن. وكذلك الإنس والشياطين. وكذلك الأولياء والأعداء. وكذلك الأحباء والأصدقاء. وكذلك الإخوان والأقارب. وكذلك الأهل والعشيرة. وكذلك الأب والأم. وكذلك الابن والبنت. وكذلك الزوج والزوجة. وكذلك الجار والصاحب. وكذلك الغني والفقير. وكذلك العالم والجاهل. وكذلك الحكيم والسفيه. وكذلك الشيخ والشاب. وكذلك الرجل والمرأة. وكذلك الذكر والأنثى. وكذلك الحر والعبد. وكذلك الملك والرعية. وكذلك الأمير والوزير. وكذلك القاضي والمفتي. وكذلك الشاهد والمشهود. وكذلك المدعي والمدعى عليه. وكذلك المدعي والمنكر. وكذلك المدعي والمدعى به. وكذلك المدعي والمدعى عليه

ולא תכסיהו. כלומר לא תניח אותו מכוסה. ר' שמעון אומר לא תכסיהו. אתה חייב לכסותו. אמר ר' יוסי אי אפשר לו שיהא מכוסה. אלא מה תלמוד לומר ולא תכסיהו. אי אתה יכול לכסותו בדבר שהוא מכוסה ממנו. אלא בדבר שהוא מגולה ממנו. כיצד. הרי שהיה מהלך בדרך ומצא מת. אם יש לו בהמה ומשא יניח משאו ויטפל במת. אם אין לו בהמה ומשא יטפל במת ואחר כך יטפל במשאו. שנאמר לא תוכל להתעלם

فاعلم أنه لا يستقيم لك ما رسمناه لك من الطريق في هذا الباب إلا بعد أن تعلم أن الأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة كالعلم والجهل والقدرة والعجز والحركة والسكون والسواد والبياض وما أشبه ذلك على ضربين: منها ما يدل على الشيء بنفسه ولا يدل على معنى في غيره، ومنها ما يدل على الشيء بنفسه وعلى معنى في غيره. فالأول كالجوهر والسواد والبياض والحركة والسكون والعلم والجهل والقدرة والعجز وما أشبه ذلك. والثاني كالأعراض التي لا تقوم بأنفسها وإنما تقوم بغيرها، فالسواد والبياض لا يقومان بأنفسهما وإنما يقومان بالجسم، وكذلك العلم والجهل والقدرة والعجز وما أشبه ذلك. فإذا عرفت هذا فاعلم أن الأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة على ضربين: منها ما يدل على المعنى من غير أن يتضمن ما يدل على الموصوف به، ومنها ما يدل على المعنى ويتضمن ما يدل على الموصوف به. فالأول كالعلم والجهل والقدرة والعجز والحركة والسكون والسواد والبياض وما أشبه ذلك. والثاني كالعالم والجاهل والقادر والعاجز والمتحرك والساكن والأسود والأبيض وما أشبه ذلك. وإنما قلنا إن العالم يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على العلم وعلى من قام به العلم، وإنما قلنا إن الجاهل يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على الجهل وعلى من قام به الجهل، وإنما قلنا إن القادر يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على القدرة وعلى من قامت به القدرة، وإنما قلنا إن العاجز يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على العجز وعلى من قام به العجز، وإنما قلنا إن المتحرك يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على الحركة وعلى من قامت به الحركة، وإنما قلنا إن الساكن يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على السكون وعلى من قام به السكون، وإنما قلنا إن الأسود يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على السواد وعلى من قام به السواد، وإنما قلنا إن الأبيض يتضمن ما يدل على الموصوف به لأنه يدل على البياض وعلى من قام به البياض. وإنما قلنا إن الأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة على ضربين لأن الأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة إنما تدل على المعاني التي تقوم بأنفسها أو على المعاني التي تقوم بغيرها، فالتي تقوم بأنفسها هي الجواهر، والتي تقوم بغيرها هي الأعراض. فالأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة التي تقوم بأنفسها هي أسماء الجواهر، والأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة التي تقوم بغيرها هي أسماء الأعراض. فالأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة التي تقوم بأنفسها على ضربين لأن الجواهر على ضربين. فالأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة التي تقوم بغيرها على ضربين لأن الأعراض على ضربين. فالأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة التي تقوم بأنفسها على ضربين لأن الجواهر على ضربين. فالأسماء المفردة التي تدل على المعاني المجردة التي تقوم بغيرها على ضربين لأن الأعراض على ضربين.

وبقا. وحيا وحيا وحيا

ه٠ ١٤٤ ه٠ ١٤٤ ١٤٤ ١٤٤

ولا يستقيم. حيث ليس في هذا ما يدل على أن الشاعر يعني أن الأمر
كذلك. وقيل: بل هو على ما تقدم. وقوله: وأنى ومن أين
يكون ذلك. وقوله: ومن أين لك هذا. أي من أين لك أن تقول
هذا. وقوله: ومن أين لك أن تقول

له او: لاقا ابتعم له او. حصصوه وفزة حلم له او: ابقيه بقتن له او. حصوتيه حسمسه ماهجوه الز له او: لتصصحه حركة او: حصوتيه حضوه ماهم او حصوتيه حم حضه ماهجو او: ابتعا حصه لقا حصو ماهو له او: ابتعا له حصه ماهجو له او: ابتعا حصه ماهجو له او: ابتعا حصه ماهجو له او: ابتعا

ܐܝܟ ܕܐܢ ܐܝܬ ܠܗ ܒܪ ܐܘ ܠܐ ܒܪ ܠܗ

ومن هذا يتبين أن الحكم الذي يقع على الأمة يقع على كل فرد منها. فالحكم الصادر على الأمة لا يقتصر أثره على الأفراد الذين كانوا موجودين وقت صدوره، بل يشمل كل من ينتمي إلى هذه الأمة في أي زمان ومكان. وهذا يدل على أن الأمة كيان مستمر، وأن الأفراد يتعاقبون عليها جيلاً بعد جيل، وأن ما يصيبها يصيبهم جميعاً.

وقد ذكر بعض العلماء أن هذا الحكم خاص بالأمة التي كانت موجودة في زمن النبي ﷺ، وأنه لا يشمل من جاء بعدها. ولكن هذا القول ضعيف، لأن الله تعالى لم يخاطب الأمة في ذلك الوقت فقط، بل خاطب الناس جميعاً، وجعل ما أصاب الأمم السابقة عبرة لمن بعدها. ولو كان الحكم خاصاً بمن شاهد الواقعة، لما كان لذكرها فائدة تتجاوز ذلك الجيل.

ومن هنا يتبين أن الأمة الإسلامية، بما فيها من علماء ومصلحين ومؤسسات، مطالبة بأن تأخذ العبرة مما وقع على غيرها، وأن تحذر من أن تسلك طريقاً يؤدي إلى ما أدى إليه. وهذا يدل على أن الأمة ليست مجرد أفراد متفرقين، بل هي كيان واحد، إذا أصاب جزءاً منه خلل أثر ذلك على الجميع.

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد
في مكانين. وإذا كان كذلك فالمكان الذي فيه
الشيء ليس هو الشيء نفسه. وإذا كان كذلك
فالمكان ليس بجسم. وإذا لم يكن جسماً فليس
بشيء. وإذا لم يكن شيئاً فليس بموجود. وإذا
لم يكن موجوداً فليس بمخلوق. وإذا لم يكن
مخلوقاً فليس بمحدث. وإذا لم يكن محدثاً
فليس بمتغير. وإذا لم يكن متغيراً فليس
بمتحرك. وإذا لم يكن متحركاً فليس بمتكون.
وإذا لم يكن متكوناً فليس بمتفرق. وإذا لم
يكن متفرقاً فليس بمتجمع. وإذا لم يكن
متجمعاً فليس بمتحيز. وإذا لم يكن متحيزاً
فليس بمتحرك. وإذا لم يكن متحركاً فليس
بمتكون. وإذا لم يكن متكوناً فليس بمتفرق.
وإذا لم يكن متفرقاً فليس بمتجمع. وإذا لم
يكن متجمعاً فليس بمتحيز. وإذا لم يكن
متحيزاً فليس بمتحرك. وإذا لم يكن متحركاً
فليس بمتكون. وإذا لم يكن متكوناً فليس
بمتفرق. وإذا لم يكن متفرقاً فليس بمتجمع.
وإذا لم يكن متجمعاً فليس بمتحيز. وإذا لم
يكن متحيزاً فليس بمتحرك. وإذا لم يكن
متحركاً فليس بمتكون. وإذا لم يكن متكوناً
فليس بمتفرق. وإذا لم يكن متفرقاً فليس
بمتجمع. وإذا لم يكن متجمعاً فليس بمتحيز.
وإذا لم يكن متحيزاً فليس بمتحرك. وإذا لم
يكن متحركاً فليس بمتكون. وإذا لم يكن
متكوناً فليس بمتفرق. وإذا لم يكن متفرقاً
فليس بمتجمع. وإذا لم يكن متجمعاً فليس
بمتحيز. وإذا لم يكن متحيزاً فليس بمتحرك.
وإذا لم يكن متحركاً فليس بمتكون. وإذا لم
يكن متكوناً فليس بمتفرق. وإذا لم يكن
متفرقاً فليس بمتجمع. وإذا لم يكن متجمعاً
فليس بمتحيز. وإذا لم يكن متحيزاً فليس
بمتحرك. وإذا لم يكن متحركاً فليس بمتكون.

ومعه الله عليه وسلم: إن الله يحب العبد التقي الغني الخفي. [وقال] [ق:]

ولكن لا يمكن أن يكون هذا هو الحال. فإن الله لا يمكن أن يكون
هو الذي يقول: «أنا الرب إلهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت
العبودية». لأن الله لم يخرج أحداً من أرض مصر. بل إن الذي أخرج
بني إسرائيل من أرض مصر هو موسى. وقد قال الله لموسى: «قل
لبني إسرائيل: أنا الرب إلهكم الذي أخرجكم من أرض مصر من بيت
العبودية». وقد قال الله لموسى: «قل لبني إسرائيل: أنا الرب إلهكم
الذي أخرجكم من أرض مصر من بيت العبودية». وقد قال الله لموسى:
«قل لبني إسرائيل: أنا الرب إلهكم الذي أخرجكم من أرض مصر من
بيت العبودية». وقد قال الله لموسى: «قل لبني إسرائيل: أنا الرب
إلهكم الذي أخرجكم من أرض مصر من بيت العبودية». وقد قال الله
لموسى: «قل لبني إسرائيل: أنا الرب إلهكم الذي أخرجكم من أرض
مصر من بيت العبودية». وقد قال الله لموسى: «قل لبني إسرائيل:
أنا الرب إلهكم الذي أخرجكم من أرض مصر من بيت العبودية».

حكم. اصعوبة حدّ منه هو صفة أن كل. اعتبار منه حتى
صفة الله. حكم الله منه هو صفة. هو هذه صفة: الله
اصعوبة هو نعوت صفة في حكم: اصعوبة هو نعوت
الله. اصعوبة هو نعوت صفة. الله نعوت اصعوبة
نعوت صفة هو نعوت صفة. هو نعوت صفة: الله

ومعه. انما الحسد فهو فيمن يحب ان يكون له مثل ما لغيره
وان لم يكن له مثله او لم يعلم ان له مثله. فهذا الحسد
مذموم. واما الغبطة فهو ان يحب ان يكون له مثل ما لغيره
ولا يحب ان يزول عنه. فهذا ليس بمذموم. بل قد يكون
محمودا. اذا كان ما يحب الانسان ان يكون له من الخير
مما يحمد به. وقد قال النبي صلعم لا حسد الا في اثنتين
رجل اتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق. ورجل
اتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها. فهذا ليس بحسد
على الحقيقة. انما هو غبطة. وقد يكون الحسد ايضا
مباحا. وذلك اذا حسد الرجل غيره على ما اتاه الله من
العلم والدين. وكره ان يكون مثله في ذلك. ولم يحب
زواله عنه. فهذا ليس بمذموم. لان النبي صلعم قال
لا حسد الا في اثنتين. فاباح الحسد في هذين الامرين.
وهذا يدل على ان الحسد المذموم هو ان يحب زوال
النعمة عن صاحبها. سواء كانت له او لم تكن. وان
يكره ان يكون مثله في ذلك. وقد يكون الحسد ايضا
مباحا. وذلك اذا حسد الرجل غيره على ما اتاه الله من
العلم والدين. وكره ان يكون مثله في ذلك. ولم يحب
زواله عنه. فهذا ليس بمذموم. بل قد يكون الحسد
محمودا. اذا كان ما يحب الانسان ان يكون له من الخير
مما يحمد به. وقد قال النبي صلعم لا حسد الا في اثنتين
رجل اتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق. ورجل
اتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها. فهذا ليس بحسد
على الحقيقة. انما هو غبطة

ولكنهما وجدا الباب مغلقا. فجعلا يدقان عليه. فلما سمع الخادم الدق فتح الباب. فلما رأى الرجلين عرفهما. فقال لهما: ما جاء بكما في هذا الوقت؟ فقالا له: نريد أن نبيت عندك هذه الليلة. فقال لهما: ما منعكما أن تأتيا في أول الليل؟ فقالا له: إنا كنا عند الملك. فقال لهما: ما منعكما أن تأتيا عند الملك؟ فقالا له: إنا كنا نريد أن نأتي عند الملك. فلما رأى الملك عندنا أحببنا أن نأتي عند

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في مكانين مختلفين. وإذا كان الأمر كذلك فالجسم لا يتحرك في الخلاء. لأن الخلاء لا وجود له. وما لا وجود له لا يمكن أن يكون الجسم فيه. وإذا لم يكن الجسم فيه لم يكن فيه حركة. لأن الحركة إنما تكون في الجسم. وإذا لم يكن الجسم في الخلاء لم يكن فيه حركة. وإذا لم يكن فيه حركة لم يكن فيه زمان. لأن الزمان إنما يكون بالحركة. وإذا لم يكن الزمان لم يكن الخلاء. وإذا لم يكن الخلاء لم يكن الجسم. وإذا لم يكن الجسم لم يكن الخلاء. وإذا لم يكن الخلاء لم يكن الزمان. وإذا لم يكن الزمان لم يكن الحركة. وإذا لم يكن الحركة

[سرقة ما هُمُوهُا هُمُوهُا] هُمُوهُا هُمُوهُا. [هُمُوهُا هُمُوهُا] هُمُوهُا هُمُوهُا
هُمُوهُا هُمُوهُا هُمُوهُا هُمُوهُا هُمُوهُا هُمُوهُا هُمُوهُا

ܗܘ ܕܐܡܪ ܠܗ ܐܝܟ ܐܢܬ ܗܘ ܕܐܬܐ ܘܠܐ ܢܣܒܪ ܠܢ ܐܚܪܢܐ ܐܠܐ ܐܢ

[ومن كلام له عليه السلام]

[وفيه يذكر الملاحم ويعظ الناس]

[وهذا أول خطبة منها]

الحمد لله الذي لا يبرح عن دوام، ولا يحول من قيام. ولا يغيب عن شاهد، ولا يكون في مكان دون مكان. ولا يوصف بشيء من صفات المخلوقين. ولا تدركه الشواهد بحواسها، ولا تحجبه السواتر بمجاسها. ولا تكتنفه الأماكن فتحيط به إحاطة الحدود للمحدود. ولا تعين عليه حالة حالة فتغيره في نفسه. ولا يكون الأشياء لوقت ولا بحضرة شيء يقارنها. ولا بآلة يعالجها. ولا بمانع يزاولها. ولا يشتمل بما يشتمل عليه الأشياء فيحويها. ولا يحول في الأشياء فيقال هي الآن كما كانت قبل الآن. ولا يؤود إليه ما خلق من الأشياء فيدركه بعد أن لم يزل قبله. ولا يقال له متى كان فيكون في شيء أو على شيء. أو يقال له أزلي فيدخل في العدد. أو يقال له كان بعد أن لم يكن فيجري عليه ما يجري على ما خلق من الأشياء. ولا يقال له محدود فيكون مبتدعا لما خلق. ولا يقال له مدرك فيكون ذا آلة. ولا يقال له أين فيكون محصورا. ولا يقال له متى فيكون معدودا. ولا يقال له كم فيكون متجزئا. ولا يقال له ليس فيكون معدوما. ولا يقال له كيف فيكون موصوفا. ولا يقال له أين فيكون محدودا. ولا يقال له كيف فيكون مغيرا. ولا يقال له كم فيكون مؤلف

ܕܐܝܬ ܠܗ ܒܗ ܐܠܐ ܒܫܡ ܝܫܘܥ ܡܫܝܚܐ ܕܢܗܘܐ ܠܟ ܚܝܠ ܘܢܫܬܒܚ ܒܗ ܒܟܠ ܡܕܝܢܬܐ ܕܐܠܗܐ ܘܒܟܠ ܡܕܝܢܬܐ ܕܫܘܠܛܢ

ومنعه. وعنه الحديث عنه بالمرة. الجمعة هي الصلاة
التي تجب على المكلف في الأسبوع مرة واحدة
وهي صلاة الظهر المعروفة وهو ركعتان. [صح]
ويجب على من لم يكن مسافرا أو عبدا أو امرأة
أو صبيا. وإذا وقعت يوم العيد أو غيره سقطت
عمن حضرها ممن لم تجب عليه إلا أن الإمام
يصليها. وعنه لا تسقط عن أحد. وتجب على
الأعمى والمقعد والمريض الذي يشق عليه
الحضور. وعنه لا تجب على المريض. وتجب على
المرأة. وعنه لا تجب عليها. وتجب على العبد
والمسافر. وعنه لا تجب عليهما. وتجب على
من بينه وبين المسجد فرسخ. وعنه على من
بينه وبين المسجد ثلاثة أميال. وعنه على من
بينه وبين المسجد ميلان. وعنه على من بينه
وبين المسجد ميل. وعنه على من بينه وبين
المسجد ستة أميال. وعنه على من بينه وبين
المسجد أربعة أميال. وعنه على من بينه وبين
المسجد ثلاثة أميال. وعنه على من بينه وبين
المسجد ميلان. وعنه على من بينه وبين المسجد
ميل. وعنه على من بينه وبين المسجد ستة
أميال. وعنه على من بينه وبين المسجد أربعة
أميال. وعنه على من بينه وبين المسجد ثلاثة
أميال. وعنه على من بينه وبين المسجد ميلان.
وعنه على من بينه وبين المسجد ميل. وعنه على
من بينه وبين المسجد ستة أميال. وعنه على
من بينه وبين المسجد أربعة أميال. وعنه على
من بينه وبين المسجد ثلاثة أميال. وعنه على
من بينه وبين المسجد ميلان. وعنه على من
بينه وبين المسجد ميل. وعنه على من بينه
وبين المسجد ستة أميال. وعنه على من بينه
وبين المسجد أربعة أميال. وعنه على من بينه
وبين المسجد ثلاثة أميال. وعنه على من بينه
وبين المسجد ميلان. وعنه على من بينه وبين
المسجد ميل. وعنه على من بينه وبين المسجد
ستة أميال. وعنه على من بينه وبين المسجد
أربعة أميال. وعنه على من بينه وبين المسجد
ثلاثة أميال. وعنه على من بينه وبين المسجد
ميلان. وعنه على من بينه وبين المسجد ميل.

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في حالة واحدة
مضافا إلى شيئين مختلفين. فإن كان الشيء الواحد
يضاف إلى شيئين: فإما أن يكون كل واحد منهما
مضافا إلى الشيء الواحد بعينه، وإما أن يكون
أحدهما مضافا إلى الشيء الواحد بعينه والآخر
إلى شيء آخر غيره. وإما أن يكون كل واحد منهما
مضافا إلى شيء آخر غير الشيء الواحد بعينه.
فإن كان كل واحد منهما مضافا إلى الشيء الواحد
بعينه، فإن الشيء الواحد بعينه يكون ضعفا
لشيئين اثنين بعينهما. وهذا محال. وإن كان
أحدهما مضافا إلى الشيء الواحد بعينه والآخر
إلى شيء آخر غيره، فإن الشيء الواحد بعينه
يكون ضعفا لشيئين اثنين بعينهما. وهذا محال.
وإن كان كل واحد منهما مضافا إلى شيء آخر
غير الشيء الواحد بعينه، فإن الشيء الواحد
بعينه يكون ضعفا لشيئين اثنين بعينهما. وهذا
محال. فليس يمكن إذن أن يكون الشيء الواحد
بعينه مضافا إلى شيئين مختلفين.

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد
بالعدد. وذلك أن الشيء الواحد بعينه يجوز أن يكون
بالقوة أشياء كثيرة، ولا يجوز أن يكون بالفعل أشياء
كثيرة. وذلك أن الشيء الواحد بعينه يجوز أن يكون
بالقوة نصفين وأجزاء كثيرة، ولا يجوز أن يكون بالفعل
نصفين وأجزاء كثيرة إلا بعد أن ينقسم. فإن الشيء
الواحد بعينه بالعدد لا يجوز أن يكون بالفعل في
مكانين ولا في أماكن كثيرة. وإنما يجوز أن يكون
بالقوة في مكانين وفي أماكن كثيرة إذا انقسم. فإن
الشيء الواحد بعينه بالعدد لا يجوز أن يكون بالفعل
في مكان واحد بعينه إلا بالعدد. وإنما يجوز أن يكون
بالقوة في مكان واحد بعينه إذا انقسم. فإن الشيء
الواحد بعينه بالعدد لا يجوز أن يكون بالفعل في

ولم أجد بعضهم. أحمد بن أبي أحمد الحسين بن محمد بن أحمد بن أبي الحسين بن أبي أحمد بن أبي الحسين بن أبي أحمد بن أبي الحسين بن أبي

حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله [بن مسعود] أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا مر أحدكم بالروحاء فليأت الجبل فإن تحته شيطانا. قال سفيان: وهو أكثر علمي.

ومعلوم أن الله تعالى لا يجوز عليه الحركة والسكون، لأنه تعالى ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض. وإذا كان كذلك فلا يجوز عليه الانتقال من مكان إلى مكان، لأن الانتقال لا يكون إلا من صفات الأجسام. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الانتقال من مكان إلى مكان، فلا يجوز عليه الحركة والسكون، لأن الحركة والسكون لا يكونان إلا في الأجسام. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الحركة والسكون، فلا يجوز عليه الاستقرار على العرش، لأن الاستقرار على العرش لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الاستقرار على العرش، فلا يجوز عليه النزول إلى السماء الدنيا، لأن النزول لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه النزول إلى السماء الدنيا، فلا يجوز عليه المجيء يوم القيامة، لأن المجيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه المجيء يوم القيامة، فلا يجوز عليه الرؤية في الآخرة، لأن الرؤية لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الرؤية في الآخرة، فلا يجوز عليه الكلام، لأن الكلام لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الكلام، فلا يجوز عليه الخلق والرزق، لأن الخلق والرزق لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الخلق والرزق، فلا يجوز عليه الإحياء والإماتة، لأن الإحياء والإماتة لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الإحياء والإماتة، فلا يجوز عليه البعث والنشور، لأن البعث والنشور لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه البعث والنشور، فلا يجوز عليه الحساب والميزان، لأن الحساب والميزان لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الحساب والميزان، فلا يجوز عليه الجنة والنار، لأن الجنة والنار لا تكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الجنة والنار، فلا يجوز عليه الثواب والعقاب، لأن الثواب والعقاب لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الثواب والعقاب، فلا يجوز عليه الأمر والنهي، لأن الأمر والنهي لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الأمر والنهي، فلا يجوز عليه الوحي والرسالة، لأن الوحي والرسالة لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الوحي والرسالة، فلا يجوز عليه الكتب والصحف، لأن الكتب والصحف لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الكتب والصحف، فلا يجوز عليه القرآن والسنة، لأن القرآن والسنة لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه القرآن والسنة، فلا يجوز عليه الدين والشريعة، لأن الدين والشريعة لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الدين والشريعة، فلا يجوز عليه الإسلام والإيمان، لأن الإسلام والإيمان لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الإسلام والإيمان، فلا يجوز عليه الكفر والنفاق، لأن الكفر والنفاق لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الكفر والنفاق، فلا يجوز عليه الفسق والفجور، لأن الفسق والفجور لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الفسق والفجور، فلا يجوز عليه المعاصي والذنوب، لأن المعاصي والذنوب لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه المعاصي والذنوب، فلا يجوز عليه التوبة والاستغفار، لأن التوبة والاستغفار لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه التوبة والاستغفار، فلا يجوز عليه الرجوع إلى الله تعالى، لأن الرجوع إلى الله تعالى لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الرجوع إلى الله تعالى، فلا يجوز عليه الإنابة والخشية، لأن الإنابة والخشية لا تكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الإنابة والخشية، فلا يجوز عليه الخوف والرجاء، لأن الخوف والرجاء لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الخوف والرجاء، فلا يجوز عليه المحبة والشوق، لأن المحبة والشوق لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه المحبة والشوق، فلا يجوز عليه الأنس والطمأنينة، لأن الأنس والطمأنينة لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الأنس والطمأنينة، فلا يجوز عليه الرضا والتسليم، لأن الرضا والتسليم لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الرضا والتسليم، فلا يجوز عليه التوكل والاعتماد، لأن التوكل والاعتماد لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه التوكل والاعتماد، فلا يجوز عليه التفويض والتسليم، لأن التفويض والتسليم لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه التفويض والتسليم، فلا يجوز عليه الصبر والشكر، لأن الصبر والشكر لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الصبر والشكر، فلا يجوز عليه الزهد والورع، لأن الزهد والورع لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الزهد والورع، فلا يجوز عليه القناعة والعفة، لأن القناعة والعفة لا تكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه القناعة والعفة، فلا يجوز عليه الكرم والجود، لأن الكرم والجود لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الكرم والجود، فلا يجوز عليه الشجاعة والحلم، لأن الشجاعة والحلم لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الشجاعة والحلم، فلا يجوز عليه العلم والحكمة، لأن العلم والحكمة لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه العلم والحكمة، فلا يجوز عليه القدرة والإرادة، لأن القدرة والإرادة لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه القدرة والإرادة، فلا يجوز عليه الحياة والموت، لأن الحياة والموت لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الحياة والموت، فلا يجوز عليه البقاء والفناء، لأن البقاء والفناء لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه البقاء والفناء، فلا يجوز عليه الأزل والأبد، لأن الأزل والأبد لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الأزل والأبد، فلا يجوز عليه الوجود والعدم، لأن الوجود والعدم لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الوجود والعدم، فلا يجوز عليه الحدوث والقدم، لأن الحدوث والقدم لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الحدوث والقدم، فلا يجوز عليه الصفات والأفعال، لأن الصفات والأفعال لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الصفات والأفعال، فلا يجوز عليه الذات والوجود، لأن الذات والوجود لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الذات والوجود، فلا يجوز عليه الواجب والممكن، لأن الواجب والممكن لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الواجب والممكن، فلا يجوز عليه الأول والآخر، لأن الأول والآخر لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الأول والآخر، فلا يجوز عليه الظاهر والباطن، لأن الظاهر والباطن لا يكونان إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الظاهر والباطن، فلا يجوز عليه العلم بكل شيء، لأن العلم بكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه العلم بكل شيء، فلا يجوز عليه القدرة على كل شيء، لأن القدرة على كل شيء لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه القدرة على كل شيء، فلا يجوز عليه الإرادة لكل شيء، لأن الإرادة لكل شيء لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الإرادة لكل شيء، فلا يجوز عليه الحياة لكل شيء، لأن الحياة لكل شيء لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الحياة لكل شيء، فلا يجوز عليه الموت لكل شيء، لأن الموت لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الموت لكل شيء، فلا يجوز عليه البقاء لكل شيء، لأن البقاء لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه البقاء لكل شيء، فلا يجوز عليه الأزل لكل شيء، لأن الأزل لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الأزل لكل شيء، فلا يجوز عليه الأبد لكل شيء، لأن الأبد لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الأبد لكل شيء، فلا يجوز عليه الوجود لكل شيء، لأن الوجود لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الوجود لكل شيء، فلا يجوز عليه العدم لكل شيء، لأن العدم لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه العدم لكل شيء، فلا يجوز عليه الحدوث لكل شيء، لأن الحدوث لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الحدوث لكل شيء، فلا يجوز عليه القدم لكل شيء، لأن القدم لكل شيء لا يكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه القدم لكل شيء، فلا يجوز عليه الصفات لكل شيء، لأن الصفات لكل شيء لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الصفات لكل شيء، فلا يجوز عليه الأفعال لكل شيء، لأن الأفعال لكل شيء لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الأفعال لكل شيء، فلا يجوز عليه الذات لكل شيء، لأن الذات لكل شيء لا تكون إلا بالحركة والسكون. وإذا كان الله تعالى لا يجوز عليه الذات

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه
مأمورا به منهيا عنه. وقد بينا ذلك في
أصول الفقه. فإذا ثبت أن النهي يقتضي
الفساد فالبيع الذي يقع بعد النداء
الثاني فاسد. وإذا فسد البيع لم يجز
أن يكون الثمن الذي سمي فيه واجبا.
فإذا لم يجب الثمن لم يجز أن يكون
المبيع مضمونا على المشتري. وإذا
كان المبيع مضمونا على البائع فتلف
في يده قبل القبض انفسخ البيع. وإذا
انفسخ البيع وجب رد الثمن إن كان
قبضه. وإن كان لم يقبضه لم يجز أن
يطالب به. وإن كان قد قبضه وجب
عليه رده. وإن كان قد أكله كان
عليه مثله. وإن كان قد تلف في يده
بغير فعله فلا شيء عليه. وإن كان
قد تلف بفعله كان عليه قيمته. وإن
كان قد باعه بعد أن قبضه ثم تلف
في يد المشتري

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد
بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة الواحدة بعينها
[1]ناقضا لنفسه. وهذا ما لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا
كان هذا هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في
الوقت الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت
الواحد بعينه في المكان الواحد بعينه في الجهة
الواحدة بعينها لا يمكن أن يكون أبدا. وإذا كان هذا
هكذا فقد تبين أن الشيء الواحد بعينه في الوقت

ומה שאמרו בגמרא אחד אחד אחד

ومعهم. وجل من لا يحل عليه ولا يحل. انما عنى
بقوله: ولا يحل عليه ولا يحل: ولا يحل عليه
غضبه في قوله: ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى.
وقد قال بعض من تكلم في هذا الحرف: معناه
ولا يجب عليه ولا يجب. وقال بعض من تكلم
في هذا الحرف: معناه ولا يحل عليه ولا يحل.
وقال بعض من تكلم في هذا الحرف: معناه ولا
يحل عليه ولا يحل. وقال بعض من تكلم في هذا
الحرف: معناه ولا يحل عليه ولا يحل. وقال
بعض من تكلم في هذا الحرف: معناه ولا يحل

ܕܐ ܐܝ ܐܢܐ ܐܡܪ ܠܐ ܐܝ ܗܘ ܕܐܡܪ ܐܢܐ ܐܡܪ

ولا يجوز أن يكون الله تعالى موجودا في مكان. لأن كل ما كان في مكان فهو محدود. وكل محدود فهو مخلوق. والله تعالى ليس بمخلوق. فليس هو في مكان. وقد قال بعض الناس: إن الله تعالى في السماء. وهذا خطأ. لأن السماء مخلوقة. والله تعالى ليس بمخلوق. فليس هو في السماء. وقد قال بعض الناس: إن الله تعالى في كل مكان. وهذا خطأ. لأن الله تعالى ليس بمخلوق. فليس هو في كل مكان. ولكن الله تعالى موجود بذاته. وهو غير مخلوق. وهو غير محدود. وهو غير متحيز. وهو غير متبعض. وهو غير متجزئ. وهو غير متناه. وهو غير مركب. وهو غير مؤلف. وهو غير مصور. وهو غير مشكل. وهو غير ذي أبعاض. وهو غير ذي أعضاء. وهو غير ذي جوارح. وهو غير ذي حدود. وهو غير ذي نهايات. وهو غير ذي غايات. وهو غير ذي كيفيات. وهو غير ذي كميات. وهو غير ذي أين. وهو غير ذي متى. وهو غير ذي وضع. وهو غير ذي جهة. وهو غير ذي مكان. وهو غير ذي زمان. وهو غير ذي حركة. وهو غير ذي سكون. وهو غير ذي تغير. وهو غير ذي استحالة. وهو غير ذي فناء. وهو غير ذي عدم. وهو غير ذي ابتداء. وهو غير ذي انتهاء. وهو غير ذي ماهية. وهو غير ذي حقيقة. وهو غير ذي إنية. وهو غير ذي كمية. وهو غير ذي كيفية. وهو غير ذي نسبة. وهو غير ذي إضافة. وهو غير ذي فعل. وهو غير ذي انفعال. وهو غير ذي ملك. وهو غير ذي وضع. وهو غير ذي له. وهو غير ذي أن يفعل. وهو غير ذي أن ينفعل. وهو غير ذي متى. وهو غير ذي أين. وهو غير ذي كم. وهو غير ذي كيف. وهو غير ذي إضافة. وهو غير ذي نسبة. وهو غير ذي جدة

ومعه ذهب وعطر وكتب. وكان يقول: إن العلم نور يقذفه الله في القلب، وليس بكثرة المسائل. وكان يكره أن يُسأل عما لم يقع، ويقول: دعوا الناس في عافية ما عافاهم الله. وكان إذا سُئل عن مسألة فيها رأي وقياس قال: سلوا عنها الفقهاء. وكان يقول: العلم خزائن، ومفتاحها السؤال، فاسألوا يرحمكم الله. وكان يقول: العلم ثلاثة أشبار، فمن طلب الشبر الأول تكبّر في نفسه حتى يظن أنه قد بلغ الثريا، ومن طلب الشبر الثاني صغرت إليه نفسه حتى يعلم أنه أسفل الناس، ومن طلب الشبر الثالث علم أنه لا يعلم شيئاً. وكان يقول: العلم بحر عميق، فاحذروا أن يغرق فيه أحدكم. وكان يقول: العلم كالغيث حيثما وقع نفع. وكان يقول: العلم كالشجرة، والعمل ثمرتها، والعقل أصلها، والورع رأسها، والصدق فرعها، وحسن الخلق ورقها، والمحبة لله ولرسوله ولأهل بيته ولأصحابه ولأهل طاعته ولأهل الخير ولأهل الصلاح ولأهل العلم ولأهل الأدب ولأهل الحلم ولأهل الصبر ولأهل الصدق ولأهل الورع ولأهل الزهد ولأهل الحياء ولأهل الكرم ولأهل الجود ولأهل الشكر ولأهل الرضا ولأهل القناعة ولأهل التواضع ولأهل الخشوع ولأهل الرحمة ولأهل الإحسان ولأهل الإخلاص ولأهل الصفاء ولأهل الوفاء ولأهل الحفظ ولأهل الكتمان ولأهل الأمانة ولأهل الصيانة ولأهل الستر ولأهل الحلم ولأهل الأناة ولأهل الرفق ولأهل الحكمة ولأهل الموعظة ولأهل الخشية ولأهل الإنابة ولأهل الزهد ولأهل الورع ولأهل الخوف ولأهل الرجاء ولأهل اليقين ولأهل التوكل ولأهل الصبر

وهذه هي الحكاية كما قالوا: إن في (أو في أشتر بلاد
بومبا. وكان بتلك البلاد رجل اسمه عبد الله. وكان
عنده جمل اسمه زيزفون. وكان هذا الجمل يحمل
عبد الله من بلد إلى بلد. وكان عبد الله يكسب
بالجمل كل يوم ما يكفيه وعياله. وكان عبد الله
فقيرا. وكان له ثلاثة أولاد ذكور وبنت واحدة.
وكان عبد الله يحب أولاده ويحب البنت أكثر
من الذكور. وكان عبد الله يحب البنت لأنها
كانت تشبه أمها في كل شيء. وكانت أم البنت
قد ماتت وهي صغيرة. وكان عبد الله يحب البنت
لأنها كانت تشبه أمها في كل شيء. وكان عبد
الله يحب البنت لأنها كانت تشبه أمها في كل
شيء. وكان عبد الله يحب البنت لأنها كانت
تشبه أمها في كل شيء. وكان عبد الله يحب
البنت لأنها كانت تشبه أمها في كل شيء.

ولا يوجد. وأيضا فإن الأشياء التي لا يمكن أن تكون موجودة
ليس يمكن أن تكون معلومة. لأن العلم المعلوم يكون أولا
بالطبع. وإذا لم يكن شيء موجودا فليس يكون شيء معلوما.
فليس إذن شيء موجودا. وإن كان شيء موجودا فإنه يكون
معلوما لكن ليس لأحد. كما أن المرئي يكون مرئيا لكن ليس
بحاسة السمع. وإن كان أحد يقول إن الأشياء التي لا تكون
معلومة تكون موجودة: فإن هذا ليس بشيء. لأن الأشياء
الموجودة بالطبع ليس يمكن أن تكون معلومة. وإن كان أحد
يقول إن الأشياء التي لا تكون معلومة تكون موجودة: فإن
هذا ليس بشيء. لأن الأشياء الموجودة بالطبع ليس يمكن أن
تكون معلومة. وإن كان أحد يقول إن الأشياء التي لا تكون
معلومة تكون موجودة: فإن هذا ليس بشيء. لأن الأشياء
الموجودة بالطبع ليس يمكن أن تكون معلومة. وإن كان أحد
يقول إن الأشياء التي لا تكون معلومة تكون موجودة: فإن
هذا ليس بشيء. لأن الأشياء الموجودة بالطبع ليس يمكن أن
تكون معلومة. وإن كان أحد يقول إن الأشياء التي لا تكون
معلومة تكون موجودة: فإن هذا ليس بشيء. لأن الأشياء
الموجودة بالطبع ليس يمكن أن تكون معلومة. وإن كان أحد
يقول إن الأشياء التي لا تكون معلومة تكون موجودة: فإن
هذا ليس بشيء. لأن الأشياء الموجودة بالطبع ليس يمكن أن
تكون معلومة. وإن كان أحد يقول إن الأشياء التي لا تكون
معلومة تكون موجودة: فإن هذا ليس بشيء. لأن الأشياء
الموجودة بالطبع ليس يمكن أن تكون معلومة. وإن كان أحد
يقول إن الأشياء التي لا تكون معلومة تكون موجودة: فإن
هذا ليس بشيء. لأن الأشياء الموجودة بالطبع ليس يمكن أن
تكون معلومة. وإن كان أحد يقول إن الأشياء التي لا تكون
معلومة تكون موجودة: فإن هذا ليس بشيء. لأن الأشياء
الموجودة بالطبع ليس يمكن أن تكون معلومة. وإن كان أحد
يقول إن الأشياء التي لا تكون معلومة تكون موجودة: فإن
هذا ليس بشيء. لأن الأشياء الموجودة بالطبع ليس يمكن أن
تكون معلومة. وإن كان أحد يقول إن الأشياء التي لا تكون
معلومة تكون موجودة: فإن هذا ليس بشيء. لأن الأشياء
الموجودة بالطبع ليس يمكن أن تكون معلومة. وإن كان أحد

وأن يكون الشيء الذي يقصد إليه الفعل هو الذي يسمى
الغاية. وأعني بقولي إن من شأن الغاية أن يكون الفعل
لأجلها، أن يكون الفاعل يفعل ما يفعله لأجل أن يكون
الشيء الذي يقصد إليه الفعل. وأعني بقولي إن من شأن
الغاية أن يكون الفعل لأجلها، أن يكون الفاعل يفعل
الفعل لأجل أن يكون الشيء الذي يقصد إليه الفعل
موجودا. وأعني بقولي إن من شأن الغاية أن يكون الفعل
لأجلها، أن يكون الفاعل يفعل الفعل لأجل أن يكون
الشيء الذي يقصد إليه الفعل موجودا بعد أن لم يكن
موجودا. وأعني بقولي إن من شأن الغاية أن يكون الفعل
لأجلها، أن يكون الفاعل يفعل الفعل لأجل أن يكون
الشيء الذي يقصد إليه الفعل موجودا بعد أن لم يكن
موجودا، إذا كان

ولا في حاله انما تكون فيه وفي كل امر مستحدث
حسن. الجهل المقيم والمتعالم سيان في
الخطأ والصواب ٭ الحكيم يتكلم على قدر
السامع والجاهل على قدر نفسه ٭ الحكيم
يتهم رأيه والجاهل يعجب برأيه ٭ الحكيم
يتكلم حيث يفيد والجاهل حيث يكاد ٭
الحكيم يتكلم لحاجة والجاهل لحاجة ٭
الحكيم يتكلم ليعلم والجاهل ليقال انه
عالم ٭ الحكيم يتكلم بالحكمة والجاهل
بالهذيان ٭ الحكيم يتكلم بالعلم والجاهل
بالظن ٭ الحكيم يتكلم بالحق والجاهل
بالباطل ٭ الحكيم يتكلم بالصواب والجاهل
بالخطأ ٭ الحكيم يتكلم بالحلم والجاهل
بالسفه ٭ الحكيم يتكلم بالعدل والجاهل
بالجور ٭ الحكيم يتكلم بالصدق والجاهل
بالكذب ٭ الحكيم يتكلم بالرفق والجاهل
بالعنف ٭ الحكيم يتكلم بالتواضع والجاهل
بالكبر ٭ الحكيم يتكلم بالتودد والجاهل
بالتباعد ٭ الحكيم يتكلم بالتقرب والجاهل
بالتنافر ٭ الحكيم يتكلم بالتحبب والجاهل
بالتبغض ٭ الحكيم يتكلم بالتحنن والجاهل
بالتقطع ٭ الحكيم يتكلم بالتلطف والجاهل
بالتجفي ٭ الحكيم يتكلم بالتعطف والجاهل
بالتعسف

الكتاب لسكنى فيه وعيونه لمنه وجه حتى يتعجب الناظر
اليه.

وقد كان في هذا الكتاب من الحجارة الكريمة ما لا يحصى
ولا يقدر بقيمة. وكان فيه من الذهب ما لا يحيط به
الوصف. وكان فيه من الفضة ما لا يحد ولا يعد. وكان
فيه من الجواهر ما لا يقدر بثمن. وكان فيه من الدر
والمرجان ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من
الياقوت الاحمر والاصفر والاخضر والازرق ما لا يوجد
مثله في الدنيا. وكان فيه من الزبرجد والعقيق ما لا
يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الفيروزج والبلخش
ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الكهرمان
والمسك والعنبر ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه
من الاطعمة والاشربة ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان
فيه من الثياب والفرش ما لا يوجد مثله في الدنيا.
وكان فيه من الاواني والاوعية ما لا يوجد مثله في
الدنيا. وكان فيه من الاسلحة والعدد ما لا يوجد مثله
في الدنيا. وكان فيه من الخيل والدواب ما لا يوجد
مثله في الدنيا. وكان فيه من الرقيق والجواري ما لا
يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الاموال والذخائر
ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الكتب
والعلوم ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من
الصور والتماثيل ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه
من الاشجار والانهار ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان
فيه من الطيور والوحوش ما لا يوجد مثله في الدنيا.
وكان فيه من الاعاجيب والغرائب ما لا يوجد مثله في
الدنيا. وكان فيه من الاسرار والخفايا ما لا يوجد مثله
في الدنيا. وكان فيه من الحكمة والمعرفة ما لا يوجد
مثله في الدنيا. وكان فيه من الفضل والكمال ما لا
يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الجمال والكمال ما
لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الحسن والبهاء
ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من النور والضياء
ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الروح والريحان
ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من الراحة
والسكينة ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من
الامن والامان ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه من
السعادة والهناء ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه
من الخير والبركة ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان فيه
من الرحمة والمغفرة ما لا يوجد مثله في الدنيا. وكان
فيه من الرضوان والجنة ما لا يوجد مثله في الدنيا.

ڈاکٹر وائٹ برٹ کی مدد سے ہم نے اس کا ترجمہ کیا۔ اس کا
ترجمہ ہم نے اس طرح کیا ہے کہ اصل کے الفاظ کو ہم نے
بدلا نہیں اور اس کے معنی میں بھی کوئی فرق نہیں آنے
دیا۔ اس کا ترجمہ لفظ بہ لفظ نہیں کیا۔ اس کا ترجمہ
کرنے میں ہم نے اس بات کا لحاظ رکھا ہے کہ اس کا
مطلب صاف ہو جائے۔ اس کے ترجمہ کرنے میں ہم نے
اس بات کا لحاظ رکھا ہے کہ اس کا مطلب صاف ہو جائے۔
اس کے ترجمہ کرنے میں ہم نے اس بات کا لحاظ رکھا ہے
کہ اس کا مطلب صاف ہو جائے۔ اس کے ترجمہ کرنے میں
ہم نے اس بات کا لحاظ رکھا ہے کہ اس کا مطلب صاف
ہو جائے۔ اس کے ترجمہ کرنے میں ہم نے اس بات کا
لحاظ رکھا ہے کہ اس کا مطلب صاف ہو جائے۔ اس کے
ترجمہ کرنے میں ہم نے اس بات کا لحاظ رکھا ہے کہ

ولكن لا يجوز أن يكون الجزء أكبر من الكل. فالكل أكبر من جزئه. وهذا هو المطلوب. فالكل أكبر من جزئه بجزء [٢٥] هو مثله. وهذا هو المراد. وهذا هو الذي أردنا أن نبين. فالكل أكبر من جزئه بجزء هو مثله. وهذا هو الذي أردنا أن نبين. وهذا هو الذي أردنا أن نبين. فالكل أكبر من جزئه بجزء هو مثله

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد بعينه في الوقت الواحد بعينه في مكانين. وإذا كان ذلك كذلك فالجسم الذي يحيط بالعالم كله لا يجوز أن يكون في مكان. وإذا لم يكن في مكان لم يكن في شيء. وإذا لم يكن في شيء لم يكن متحركا. وإذا لم يكن متحركا لم يكن مستديرا. وإذا لم يكن مستديرا لم يكن كرة. وإذا لم يكن كرة لم يكن فلكا. وإذا لم يكن فلكا لم يكن سماء. وإذا لم يكن سماء لم يكن عالما. وإذا لم يكن عالما لم يكن موجودا. وإذا لم يكن موجودا لم يكن شيء. وإذا لم يكن شيء لم يكن الله. وإذا لم يكن الله لم يكن الخالق. وإذا لم يكن الخالق لم يكن المدبر. وإذا لم يكن المدبر لم يكن الصانع. وإذا لم يكن الصانع لم يكن الحكيم. وإذا لم يكن الحكيم لم يكن العالم. وإذا لم يكن العالم لم يكن الرحيم. وإذا لم يكن الرحيم لم يكن الجواد. وإذا لم يكن الجواد لم يكن الكريم. وإذا لم يكن الكريم لم يكن الغني. وإذا لم يكن الغني لم يكن الحميد. وإذا لم يكن الحميد لم يكن المجيد. وإذا لم يكن المجيد لم يكن الحق. وإذا لم يكن الحق لم يكن الأول. وإذا لم يكن الأول لم يكن الآخر. وإذا لم يكن الآخر لم يكن الظاهر. وإذا لم يكن الظاهر لم يكن الباطن. وإذا لم يكن الباطن لم يكن الواحد. وإذا لم يكن الواحد لم يكن الصمد. وإذا لم يكن الصمد لم يكن القادر. وإذا لم يكن القادر لم يكن المقتدر. وإذا لم يكن المقتدر لم يكن المقدم. وإذا لم يكن المقدم لم يكن المؤخر. وإذا لم يكن المؤخر لم يكن الأعلى. وإذا لم يكن الأعلى لم يكن المتعالي. وإذا لم يكن المتعالي لم يكن البر. وإذا لم يكن البر لم يكن التواب. وإذا لم يكن التواب لم يكن المنتقم. وإذا لم يكن المنتقم لم يكن العفو. وإذا لم يكن العفو لم يكن الرؤوف. وإذا لم يكن الرؤوف لم يكن الرحيم. وإذا لم يكن الرحيم لم يكن الملك. وإذا لم يكن الملك لم يكن ذو الجلال والإكرام. وإذا لم يكن ذو الجلال والإكرام لم يكن المقسط. وإذا لم يكن المقسط لم يكن الجامع. وإذا لم يكن الجامع لم يكن الغني. وإذا لم يكن الغني لم يكن المغني. وإذا لم يكن المغني لم يكن المانع. وإذا لم يكن المانع لم يكن الضار. وإذا لم يكن الضار لم يكن النافع. وإذا لم يكن النافع لم يكن النور. وإذا لم يكن النور لم يكن الهادي. وإذا لم يكن الهادي لم يكن البديع. وإذا لم يكن البديع لم يكن الباقي. وإذا لم يكن الباقي لم يكن الوارث. وإذا لم يكن الوارث لم يكن الرشيد. وإذا لم يكن الرشيد لم يكن الصبور. وإذا لم يكن الصبور لم يكن الله.

ولا يعلم. ولا يعلم ان يعلم. ولا يعلم ان يعلم. ولا يعلم ان

الا الصدر كلام. انما يدل على عدم الفرق في الحكم. اذ
غير ان يقول ان حد هو ما يمكن الاحتراز به. لان
معقد هذه الكلمة يحتمل. فيجوز ان يكون المراد
الذي لا يحكم بثبوت نقيضه. وهذا لا يصح. لان
5 ما من شيء الا وهو كذلك. فلا يصح ان يكون
حدا. اما ان يقول ان المراد به ما يمكن الاحتراز
به عن كل. اذ ليس شيء من الاشياء كذلك
الا وهو يمكن الاحتراز عنه بشيء. فهذا ايضا
لا يصح. ان قال ان المراد به ما يمكن الاحتراز
10 عنه بشيء ما. فهذا ايضا لا يصح. لان الحد
الصحيح هو الذي يكون مطردا منعكسا. وهذا
الحد ليس بمطرد. لان الاحتراز عن الشيء
بشيء ما لا يستلزم الاحتراز عنه بكل شيء.
فان الاحتراز عن الانسان بالحيوان لا يستلزم
15 الاحتراز عنه بالناطق. وكذا الاحتراز عن
الحيوان بالناطق لا يستلزم الاحتراز عنه
بالانسان. وليس بمنعكس. لان كل ما ليس
بانسان ليس بحيوان ناطق. وكل ما ليس
بحيوان ناطق ليس بانسان. وليس كل ما
20 ليس بانسان ليس بحيوان. وكل ما ليس
بحيوان ليس بانسان. وهذا ظاهر.

سا لعنه حصه حنه لم. لعر ٢٥٥٥ مدهه مدهه حصه
حصه. لحنحه لعر ٢٥٥٥. لمحه حصه لحا لم لعر ٢٥٥٥
مح لحه. لحصه لعنه حصه لحا لعصه سا. لحه حصه
سا لعنه حصه حنه لم. لعر ٢٥٥٥ مدهه مدهه حصه
حصه. لحنحه لعر ٢٥٥٥. لمحه حصه لحا لم لعر ٢٥٥٥
مح لحه. لحصه لعنه حصه لحا لعصه سا. لحه حصه
سا لعنه حصه حنه لم. لعر ٢٥٥٥ مدهه مدهه حصه
حصه. لحنحه لعر ٢٥٥٥. لمحه حصه لحا لم لعر ٢٥٥٥
مح لحه. لحصه لعنه حصه لحا لعصه سا. لحه حصه

ولكن لا يمكن. ولكن لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان
ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه
لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن
أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون
غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك.
وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان
ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه
لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن
أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون
غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك.
وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان
ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه
لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن
أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون
غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك.
وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان
ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه
لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن
أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون
غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك.
وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان
ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه
لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن
أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون
غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك.
وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان
ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه
لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن
أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون
غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك.
وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان
ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه
لا يمكن أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن
أن يكون غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون
غير ذلك. وإن كان ذلك فإنه لا يمكن أن يكون غير ذلك.

ولا في اخرا. اخرا٥ اعما اعلا ازا اعمنا. اعلا٥ اعما
اعما٥ ٥٥ اعما٥ اعما٥ اعما٥ اعما٥ اعما٥ اعما٥ اعما٥ اعما٥
اعما

ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكانين. ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكان واحد وفي زمانين. ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكانين وفي زمانين. ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكان واحد وفي زمان واحد. ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد في الوقت الواحد في مكانين وفي زمان واحد

ولا يجوز. فإذا أجمعوا على أنه لا يجوز فهو كما قالوا
ر. أما إن لم يجمعوا على ذلك وقال بعضهم يجوز
(وقال بعضهم لا يجوز) فإن هذا يدل على أن
الأمر في ذلك واسع. وقد قال بعض أهل العلم
في حكم من قال لامرأته أنت طالق ثلاثا أنه لا
يقع عليه إلا واحدة. وهذا قول طاوس ومحمد بن
إسحاق بن راهويه. وهو اختيار أبي عبيد. وقال
آخرون يقع عليه ثلاث تطليقات. وهذا قول مالك
والشافعي. واختار بعضهم تطليقة رجعية. وهذا
يروى عن علي وابن مسعود. وبه قال سفيان
الثوري وأهل الكوفة. وقال بعضهم إن نوى ثلاثا
فهي ثلاث وإن نوى واحدة فهي واحدة. وإن نوى
اثنتين فهي اثنتان. وهذا قول أحمد وإسحاق.
وقال بعضهم إن نوى ثلاثا فهي ثلاث. وإن نوى
واحدة فهي واحدة. وإن نوى اثنتين فليست
بشيء. وهذا قول الشافعي. وقال بعضهم إن
دخل بها فقال أنت طالق ثلاثا فهي ثلاث. وإن
كان قبل أن يدخل بها فهي واحدة. وهذا قول
الشافعي. وقال بعضهم إن قال أنت طالق ثلاثا
فهي ثلاث. وإن قال أنت طالق ثلاثا ثلاثا فهي
واحدة. وهذا قول أهل الظاهر. وقال بعضهم إن
قال أنت طالق ثلاثا ثلاثا فهي ثلاث. وإن قال
أنت طالق ثلاثا ثلاثا ثلاثا فهي واحدة. وهذا
قول أهل الظاهر. وقال بعضهم إن قال أنت
طالق ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثلاثا فهي واحدة. وهذا
قول أهل الظاهر. وقال بعضهم إن قال أنت
طالق ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثلاثا فهي واحدة.
وهذا قول أهل الظاهر. وقال بعضهم إن قال
أنت طالق ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثلاثا

ואת אלעזר בן אהרן הכהן לאמר. דבר אל בני ישראל ואמרת אליהם איש איש כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם. אם עולה קרבנו מן הבקר זכר תמים יקריבנו אל פתח אהל מועד לרצונו לפני ה'. וסמך את ידו על ראש העולה ונרצה לו לכפר עליו. ושחט את בן הבקר לפני ה' והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד. והפשיט את העולה וניתח אתה לנתחיה. ונתנו בני אהרן הכהן אש על המזבח וערכו עצים על האש. ערכו את הנתחים את הראש ואת הפדר על העצים אשר על האש אשר על המזבח. וקרבו בני אהרן הכהנים

ومنه ما يجب. وهو ما يجب لله تعالى. ومنه ما يجوز في حقه تعالى. ومنه ما يستحيل. والأول صفات الكمال. والثاني صفات النقص. والثالث ما يصح في حقه تعالى ولا يصح. وهو ما يتعلق بالممكنات. وهي ما عدا الواجب والمستحيل. وهي لا تخرج عن الوجود والعدم. وهي ما يتعلق بها الإيجاد والإعدام

ومحمد ومحمد وعبد الله بن الحسن. وعبد الله بن المبارك. وعبد الرحمن بن مهدي. وعبد الله بن وهب. وأبو داود الطيالسي. وعبد الرزاق. وأبو عاصم النبيل. وعبد الله بن يوسف التنيسي. وعبد الرحمن بن القاسم. وأشهب. وابن نافع. وابن أبي أويس. وابن بكير. وابن وهب. وابن القاسم. وأصبغ. وسحنون. وبقي بن مخلد. وأبو مصعب. وأحمد بن حنبل. وأبو ثور. وداود بن علي. وابن المنذر. وابن جرير. وابن خزيمة. وابن أبي حاتم. وأبو بكر الأثرم. وأبو زرعة الرازي. وأبو حاتم الرازي. وأبو عبد الله محمد بن إسحاق بن منده. وأبو عبد الله الحاكم النيسابوري. وأبو بكر البيهقي. وأبو عمر بن عبد البر. وأبو عمر بن منده. وأبو نعيم الأصبهاني. وأبو ذر الهروي. وأبو الوليد الباجي. وأبو محمد بن حزم. وأبو عمر بن عبد الله بن محمد بن عبد البر. وأبو عامر بن أحمد العبدري. وأبو الوليد الوقشي. وأبو ذر الخشني. وأبو الحسن بن القابسي. وأبو عمران الفاسي. وأبو عمر الطلمنكي. وأبو عبد الله المازري. وأبو بكر الطرطوشي. وأبو الوليد بن رشد. وأبو بكر بن العربي. وأبو الحسن بن بطال. وأبو الوليد بن سليمان الباجي. وأبو عبد الله بن أبي زمنين. وأبو عبد الله بن مفرج بن سعدة. وأبو عبد الله بن الحذاء. وأبو عبد الله بن عتاب. وأبو الحسن بن مغيث الصفدي. وأبو عبد الله بن مغيث الطليطلي. وأبو عبد الله بن حمدين. وأبو عبد الله بن منظور. وأبو عبد الله بن سعادة. وأبو عبد الله بن أبي الخصال. وأبو عبد الله بن أبي دليم. وأبو عبد الله بن أبي الفرج. وأبو عبد الله بن أبي الصفر. وأبو عبد الله بن أبي العافية. وأبو عبد الله بن أبي الخيار. وأبو عبد الله بن أبي الأحوص. وأبو عبد الله بن أبي الفخار. وأبو عبد الله بن أبي الحباب

ومعه فاعل مفعول مفعوله. ومنه حذف مفعول الا
في سجع او شعر. ومنه قوله تعالى والليل اذا
يغشى والنهار اذا تجلى. اي يغشى الارض
فحذف مفعوله لدلالة الكلام عليه. ومنه قوله
تعالى ما ودعك ربك وما قلى. اي ما ودعك
ربك وما قلاك. ومنه قوله تعالى فاما من اعطى
واتقى وصدق بالحسنى. اي اعطى ماله حقه
واتقى ربه وصدق بالخلف. ومنه قوله تعالى
فاما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى. اي
بخل بحق ماله واستغنى عن ربه وكذب بالخلف.
ومنه قوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر واما
السائل فلا تنهر. اي فلا تقهر اليتيم ولا تنهر
السائل. ومنه قوله تعالى فاما من ثقلت
موازينه فهو في عيشة راضية. واما من خفت
موازينه فامه هاوية. اي فاما من ثقلت موازينه
فهو في عيشة راضية. واما من خفت موازينه
فامه هاوية. ومنه قوله تعالى فاما من اعطى
واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى. اي
فاما من اعطى ماله حقه واتقى ربه وصدق
بالخلف فسنيسره لليسرى. ومنه قوله تعالى
فاما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره
للعسرى. اي فاما من بخل بحق ماله واستغنى
عن ربه وكذب بالخلف فسنيسره للعسرى.

ولا تعلم ما يكون في غد. فمن يعلم ما يكون
في الغد. ومن لا يعلم فليس هو كالذي يعلم
ما يكون في غد. فإن الذي يعلم ما يكون
في غد يعلم أن الله يعلم ما يكون في غد.
ومن لا يعلم فليس يعلم أن الله يعلم ما
يكون في غد. فإن الذي يعلم أن الله يعلم
ما يكون في غد يعلم أن الله يعلم ما كان
وما هو كائن. فإن الذي يعلم أن الله يعلم
ما كان وما هو كائن يعلم أن الله يعلم
ما لم يكن بعد أن لو كان كيف كان يكون.
فإن الذي يعلم أن الله يعلم ما لم يكن
بعد أن لو كان كيف كان يكون يعلم أن
الله يعلم ما لا يكون أن لو كان كيف
يكون. فإن الذي يعلم أن الله يعلم ما
لا يكون أن لو كان كيف يكون يعلم أن
الله يعلم ما كان وما هو كائن وما لم
يكن بعد أن لو كان كيف كان يكون.
فإن الذي يعلم أن الله يعلم ما كان
وما هو كائن وما لم يكن بعد أن لو
كان كيف كان يكون يعلم أن الله يعلم
ما لا يكون أن لو كان كيف يكون.
فإن الذي يعلم أن الله يعلم ما لا
يكون أن لو كان كيف يكون يعلم أن
الله يعلم ما كان وما هو كائن وما لم
يكن بعد أن لو كان كيف كان يكون.
فإن الذي يعلم أن الله يعلم ما كان
وما هو كائن وما لم يكن بعد أن لو
كان كيف كان يكون يعلم أن الله يعلم
ما لا يكون أن لو كان كيف يكون.
فإن الذي يعلم أن الله يعلم ما لا
يكون أن لو كان كيف يكون يعلم أن
الله يعلم ما كان وما هو كائن وما لم
يكن بعد أن لو كان كيف كان يكون.
فإن الذي يعلم أن الله يعلم ما كان
وما هو كائن وما لم يكن بعد أن لو
كان كيف كان يكون يعلم أن الله يعلم
ما لا يكون أن لو كان كيف يكون.

ܐܡܪ ܠܗ ܡܪܝ ܠܐ ܢܗܘܐ ܠܟ ܐܠܗ ܐܚܪ ܠܥܠ ܦܢܝ ܐܠܐ ܐܢܐ ܗܘ ܕܐܦ ܐܢܐ ܐܥܒܕ ܠܟ ܐܝܟ ܕܐܡܪ ܠܝ ܡܪܝ ܐܠܗܟ

in ܒܡܫܟܚ̈ܝ minora debebant esse. 63, 22 ܕܡܘܟܚ 63, 24 ·: pro : 64, 4 : ܕܡܡܕ 66, 3 ·ܕ 70, 23 ·: pro : 71, 20 ܕܡܥܒܕ 74. 27 ·ʼ pro ·ʼ 75, 1 ܕܟ̈ܐ 76, 14 ·ܒܝܟ 77, 29 post ܐ̈ exciderunt ܡ̈ 80, 27 ܕܡܡܕ 82, 10 in fine versus dele punctum. 88, 17 .ܕܡܘܡܕ 92, 12 ܒ̈ܕ 92, 25 ܒܥܕ 93, 27 ܡ̈ 93, 28 ܒ̈ 94, 21 ܕܡܕ 94, 25 ·ܕ̈ܐ et ܟ̈ 94, 26 ܡܡ 96, 29 ·ܕ̈ 98, 29 ܒ̈ 101, 1 ̈ 101, 26 ܐ̈ 101, 28 ܒ̈ 103, 29 ܐ̈ pro ̈ 104, 1 punctum post ܡ dele. 104, 12 post ܒ̈ punctum pone. 104, 24 ante ̈ punctum pone. 105, 3 .ܐ̈ 105, 9 ·post ̈ punctum pone. 105, 15 ̈ 110, 14 ̈ 112, 1 ̈ 112, 10 ̈ʼ 113, 9 ̈ 114, 2 .ʼ 114, 6 .ʼ 118, 27 punctum post ̈ dele. 120, 29 ̈

Quae typis minoribus exscribi jussi, ea inter lineas codicis correcta sunt aut addita: confer vero *σφαλμάτων* catalogum. quae margini codicis addita erant ubi signo aliquo ad certum vocabulum relata essent huic vocabulo adjunxi, ubi non essent in marginem rejeci. quae ita ( ) ab oratione cetera separata sunt rubrica in media oratione exarata habentur.

notae marginales a tribus hominibus profectae sunt: ab eo qui codicem ipsum exaravit 14. 4. 8. 19. 24. 16, 10. 22, 11. 25, 15. 27. 31, 29. 34, 24. 38, 2. 3. 39, 9. 45, 20. 46, 12. 51, 17. 54, 12. 56, 6. 23. 28. 65, 22. 66, 11. 25. 67, 12. 73, 26. 76, 19. 21. 77, 20. 78, 6. 79, 21. 80, 1. 84, 1. 86, 6. 10. 11. 88, 24. 26. 89, 19. 93 init. 98 marg. 99, 6. 100, 11. 111, 4 — ab alio 25, 21. 35, 26. 39. 27. 87, 12. 92, 27. 94, 20. 98, 22. 99, 13 — a tertio qui cyrillea pag. 121 et III scripsit 38, 3. 19. 67, 19. 25. 69, 20. 89, 20. 107, 27 de ceteris notis marginalibus aut nihil adnotavi aut tuius credo tacuisse.

Nomen meum edentis celavi, ne quis me e fide satis illa quidem molesta et taedii plenissima describendi gloriolam captare velle dicat. vereor praeterea ne nomini vesaniae crimen inuratur quod homo egestate oppressus aeris alieni magnum pondus contraxi quo ederem quae per Europam vix homines quinque intelligunt, nemo accuratius lecturus est, omnes judicabunt. graecam orationem e versione syriaca refingere conatus sum, at postquam bis manu mea integram descripsi — licet alticinctus et impigerrimus ad laborem sim — opus unum omnium difficillimum, ni sex menses quietis dati fuerint, ad umbilicum adducere despero.

satis recte correxissem neque tum operas haberem ea qua par erat observantia jussa mea sequentes, haud raro non ita posita esse ut in apographo transscripseram. *in his igitur fere paginis et subinde in reliquis puncta paululum ad sinistram aut ad dexteram deflexerunt, nunquam tamen ita ut non indicassem si alii quam scholastico homini grave videri posset.* catalogum talium non addo, quum satis aeris alieni propter didascaliam contraxerim: habere manu scriptum a me poterit per B. G. Teubnerum qui volet.

1, 2 post ܗܘ̈ܢ adde ∴ 1, 3 ante ܐܪܚܐ dele ∴ 2, 21 ∴ ܗ̇ܘ̈ 2, 26 ∴ ܡ̈ܢ. 3, 27 ∴ ܒ̈ܐܚܪ 3, 28 ∴ ܡ̈ܢ ∴ ܐ̈ܡ̈ܪ 4, 5 ∴ ܡ̈ܕ̈ܒ̈ܪ 7, 3 ∴ ܒ̈ܥ̈ܝ 7, 5 ∴ ܒ̈ܐ̈ܪ 7, 26 ∴ ܚ̈ܬ̈ܥ̈ܐ 8, 7 ∴ ܒ̈ܐ̈ܕ 9, 1 [ܐ] parvum. 9, 7 ∴ ܚ̈ܚ̈ܐ sine puncto. 9, 28 ∴ muta in ∴. 10, 6 ∴ ܡ̈ܥ̈ܡ̈ 10, 18 ∴ ̈ܚ̈ 11, 1 ∴ ̈ܠ̈. 12, 17 ∴ ̈ܚ̈ 13, 21 init. ∴ ̈ܟ̈ 13, 24 ∴ ̈ܒ̈ܐ̈ 14, 15 ∴ ̈ܡ̈ܢ̈ 14, 29 ∴ ̈ܠ̈ 15, 15 ∴ ̈ܚ̈ 15, 17 dele punctum. 15, 21 ∴ ̈ܒ̈ 15, 28 in ∴ ̈ܒ̈ et ∴ et ∴ literis minoribus scribe. 4, 18 et 16, 11. 20, 4 [] literis minoribus. 17, 2 ∴ ̈ܚ̈ 17, 17 ∴ ̈ܡ̈. 17, 22 ∴ ̈ 17, 25 ∴ ̈ 18, 3 ∴ ̈ 18, 4 ∴ et ∴ 18, 14 ∴ 18, 16 init. ∴ 19, 7 ∴ 19, 19 ∴ 19, 24 ∴ 20, 11 ∴ 20, 20 [] min. 21, 9 ∴ 21, 25 ∴ 21, 29 ∴ 22, 3 ∴ 22, 27 ∴ et ∴ 22, 29 ∴ et ∴. 23, 1 ∴ 24, 8 ∴ 24, 29 ∴ 25, 17 ∴ 25, 19 ∴ 25, 25 ∴ et ∴ 26, 14 ∴ pro : 26, 19 init. ∴ sed ∴ 26, 22 ∴ 27, 20 ∴ 27, 22 ∴ 28, 1 ∴ 28, 21 ∴ 29, 23 ∴ 29, 25 ∴ 29, 26 ∴ 30, 1 ∴ bis. 30, 15 ∴ 30, 16 ∴ 30, 18 ∴ 30, 21 ∴ 30, 22 et 26 ∴ pro :? 31, 6 ∴ 31, 9 . pro ∴ 31, 14 ∴ in ∴ minus esse debebat. 31, 22 ∴ 32, 8 et 28 ∴ pro : 32, 12 ∴ pro : 33, 2 ∴ 34, 13 ∴ 34, 18 ∴ prius ∴ minus debebat habere. 35, 6 ∴ pro : 36, 5 : pro . 36, 29 ∴ 38, 19 ∴ pro : 38, 27 ∴ 39, 7 ∴ 39, 20 ∴ 39, 22 ∴ pro :? 40, 3 ∴ pro : 41, 21 ∴ pro : bis? 42, 7 ∴ 42, 18 ∴ 42, 26 ∴ 43, 27 ∴ vocis ∴ debebat minus esse. 44, 8 et 17 pro : pone ∴ 44, 20 ∴ 44, 21 ∴ **45, 28** ∴ 46, 6 et 25 ∴ pro : 46, 7 ∴ 46, 29 ∴ 47, 6 ∴ et ∴ 47, 29 ∴ 48, 1 ∴ 49, 8 ∴ 49, 13 ∴ 49, 21 ∴ 52, 14 ∴ 52, 26 in ∴ primum ∴ minus debebat esse. 52, 28 ∴ 53, 27 ∴ 54, 28 ∴ 56, 10 ∴ 56, 25 ∴ 57, 2 ∴ pro : 59, 28 ∴ 60, 6 ∴ 60, 9 ∴ 60, 13 ∴ 62, 7 ∴ 62, 26 ∴ 63, 13 ∴

fuerat. 63, 1 ne quis ܚܫܚܒ legat in codice, quod enim Yud videtur macula atramenti est. 63, 19 et 20 codex bis ܫܒܐܠ non ܫܒܐܠ. 63, 20 ܠܡܟ bis scriptum sed semel erasum. 64, 8 fuerat ܚܫܫܝܗ 64, 25 fuerat ܦܒܫ sed punctum supernum deletum. 68, 5 ita codicem lego. 68, 16 vereor ne ܕܒܝ legendum fuerit. 68, 17 fuerat ܒܝ. 70, 12. 13 ܠܫ et ܠܫ fuerant. 70, 15 ܐܫܝܢ codex. 70, 20 ܐܗܗܗܗ codex. 71, 5 ante ܫܝܢ vocula erasa: ܠ ni fallor. 72, 19 prius ܐܒܝ in codice bis, sed semel rubrica deletum. 73, 3 ܫܒ fuerat. 73, 5 ܐ vocis ܐܒ legi vix potest. 73, 6 ܝ ܫ in ܝ ܫ evanida. 74, 19 ܚܒܝ codex. 75, 7 ܝ codex. 79, 2 ܗܗܚܝ codex. 80, 17 ܐܒܚ codex. 83, 5 ܗ erasum videtur. 85, 11 ܚ ft. 86, 6 ܝ codex. 86, 8 ܫ vix recte a me lectum. 86, 22 ܚ scriba fortasse deletum voluit. 86, 26 ft. 86. 28 ni fallor ft. 87, 1 ft. 87, 18 ft. 88, 16 ft. 88, 25 ft. 88, 26 ex ipso effictum est. 89, 22 ft. 95, 4 codex. 95, 19 ft. 97, 13 ante erasum. 98, 7 ft. 98, 15 in Yod forsan nihil nisi uncus ornatorius. 99, 29 fuerat. 100, 3 ft. 100, 6 ft ni fallor. 102, 8 forsan ita conjungendum 103, 18 fuerat. 105, 1 codex. 106, 10 ita codex. 106, 16 ante punctum erasum. 106, 25 valde incertum, prima manu, cetera e correctura. cf. 120, 23. 106, 28 fuerat. 107, 7 prima manu. 108, 5 ft. 108, 11 ft. 109, 1 ft. 109, 8 ft. 109, 16 ft. 109, 24 ft. 109, 26 ft. 110, 18 ft. 111, 11 ft. 111, 16 ft. 111, 28 Yud prius in recentius. 112, 12 scripsissem ni punctum diacriticum fuisset: et in hoc codice discerni nequeunt. 115, 13 ft. 115, 17 ita codex. 117, 22 consulto parvum. 119, 15 ita codex. 120, 29 consulto parvum. 121, 3 ft.

Quae deprecanda mihi sunt typothetarum *σφάλματα*, aegerrime fero, licet literae ipsae, si quasdam prave connexas exceperis, fere omnes recte positae sint . in punctis tantum titubatum est. ignoverit haec, quicunque me toto die pueris puellisque instituendis et quae illi elaborassent emendandis vacantem sudore scholastico vix absterso noctu quos operae labyrinthos struxissent perambulasse didicerit. quantum mihi negotium puncta facesserint dici vix potest, plane ad codicis fidem, non ad grammaticorum praecepta a me posita. verum ingenue profiteor in primis triginta fere paginis puncta, quum nec ipse, utpote talis laboris insuetus,

5, 27 ܐܬܚܙܝ fuerat. 6, 12 fin. ܐܬܝ fuerat. 6, 22 in codicibus antiquioribus ܫ et ܫ vix dignosci poterant, quae res et nostro scribae fraudi fuit: nam primum exaravit ܫܒ, postea vero punctum supernum delevit infernumque adscripsit. 7, 6 ܕܡܬ ita codex. 7, 7 Alaph in ܐܚܕ non videtur prima manu scriptum. 7, 11 post ܐ rasura. 7, 14 scribe ܚܫܘܝܐ pro ܚܫܘܝܢ codicis. 7, 16 ܚ vocis ܐܚܕ in rasura manu recentiori scriptum. 7, 18 ܚܕܐ non ܚܕܐ codex. 7, 21 ܚܕ fuerat. 7, 23 ܒܙܚ fuerat. 7, 24 ܐ fuerat. [o] erasum et insuper lineola transversa deletum. 7, 26 Aleph vocis ܐܚܕ superscriptum literae erasae. 7, 28 ܐܐ fuerat. 8, 2 ܒܚܕܐ fuerat. 8, 5 ܐܒ fuerat. 8, 7 ܐܒ fuerat. 10, 12 Yud vocis ܫܒ vix videri potest. 11, 12 ܐ fuerat. 11, 17 post ܒܐ erasum ∴ est. 12, 15 ܕܒܐ fuerat. 12, 17 ante ܐ fuerat ܐܐ sed erasum et ∴ ܐ fuerat. 13, 6 fuerat ܒܐ 13, 19 . . . locus legi nequit. 13, 22 ܐ ita codex. 14, 8 puncta : post ܫ aut evanuerunt aut deleta sunt. 15, 28 ܕܐ fuerat. 16, 13 ܕܐ codicis in ܕܐ mutandum. 17, 4 post ܒ Aleph erasum. 20, 8 ∴ ܐ fuerat. 20, 13 est in codice ܐ sed Yud prima in fallor manu literae Vav superscriptum. 20, 14 ܐ fuerat. 20, 17 inceperat scriba pro ܐ scribere ni fallor. 20, 20 ܒ fuerat. 22, 15 ∴ — lin. 18 ad marginem ∴ manu satis recenti. 23, 18 ܐ fuerat. 25, 5 ∴ fuisse videtur. 25, 8 punctum supernum deletum videtur. 25, 28 literae He vocis ∴ est ̣ subscr. 26, 17 sqq. memine_rit lector formam literae Alaph in codice non esse hodiernam. 28, 2 nota ad vocem ∴ non exstat; credo scribam ∴ emendare voluisse. 28, 7 ∴ fuerat. 28, 13 ∴ fuerat. 30, 20 ∴ fuisse videtur, nunc ad pedem literae Resch punctum atramento liventi adpictum. 31, 1 ∴ ita codex. 32, 20 Vav post ∴ serius insertum videtur. 33, 26. 27 ∴ et ∴ fuerat. 36, 29 ∴ fuerat. 37, 22 ∴ fuerat. 38, 1 ∴ et ∴ fuerat. 39, 25 ∴ correctum videtur atramento satis recenti et livido. 40, 2 suspicor nunc ∴ scribendum et punctum alterum ad ∴ lin. 1 referendum fuisse. 41, 10 legi posset verum non commode ∴ codicis scriptura. 45, 14 Vav consulto parvum. item lin. 28. 48, 23 . ∴ fuerat. 50, 5 ∴ codex. 52, 25 ∴ codex, ∴ lege. 55, 15 ∴ ita codex. 55, 21 ∴ ita codex. 57, 1 ∴ sed ribbui serius add. 57, 11 ∴ ita codex. 60, 1 fuerat ∴ sed Yud et punctum infernum eras. et supernum add. 61, 1 fuerat ∴ 61, 3 codex ∴ sed Alaph rubricâ voci ∴ superscriptum, Bet rubricâ voci ∴ subscriptum. 62, 22 ante ∴ rasura, ni fallor ∴

Nuper Parisiis moratus didascaliae apostolicae versionem syriacam transscripsi nunc edendam. librum manu exaratum quod ea qua par est diligentia excutere potui debeo amicitiae viri doctissimi T. Reinaud, qui comite de Hatzfeld et crediti thesauri teste et reddendi sponsore humanissime concessit ut codicem domum meam asportatum aliquot menses mecum haberem. est vero codex ille ex renaudotiano sangermanensis syriacus tricesimus octavus, decimo ex Renaudotii sententia post Christum natum saeculo scriptus, fere totus membranaceus, octo digitos altus, quinque et dimidium latus, paginarum — si recte computum iniit qui margini numeros inscripsit — quingentarum octoginta unius. duabus partibus constat non eadem manu scriptis, quarum alteram canones varios comprehendentem nunc nihil curo, priorem inveni esse paginarum centum septuaginta octo membranae inscriptarum et quatuor quae illis praefixae sunt bombycinarum. singuli fasciculi denis foliis constant, nisi quod fasciculus nonus idemque ultimus aut novernio est aut non totus didascaliae scribendae insumptus. fasciculi primi vocabulum ultimum est ܗܝܟ editionis meae 13, 28: secundi ܚܡ 27, 7: tertii ܒܛܝ 40, 9; quarti ܡ 53, 18; quinti ܙܒ 67, 15: sexti ܠ 81, 24: septimi ܩܠܒ 96, 7: octavi sunt postrema ܩܒܚ ܠ 110, 7. 8. lineae habentur in singulis paginis vicenae senae. didascalia incipit pagina membranacea secunda, finitur membranacea paenultima. in bombycinis quae praemissae sunt totius operis conspectus legitur recentius factus, qui conspectus terminatur in pagina membranacea prima his verbis arabicis eadem qua ille manu arabice scriptis et fortasse recta tradentibus: puncta diacritica aut addo aut emendo:

خبر مجمع الذى صار فى روما فى عهد البابا
قرنليوس في زمان داقيوس الكافر

et syriacis hisce: ܗܘ ܕܐܬܪ ܒܪܘܡ ܒܝܘܡܝ ܕܩܠܝܛܘܣ ܩܣܪ ܕܐܬܪ ܒܪܘܡ ܒܝܘܡܝ ܕܩܠܝܛܘܣ quae eadem manu exaratis excipiuntur iis quae p. 121, 14—20 exhibui. codicem quanta maxima poteram fide exprimere volui. adnotanda haec habeo. 1, 9 [ܘ] manu prima sed litera sequenti ita tectum ut scriba delere voluisse videatur. 2, 17 fuerat ܕܚܕܒܚܚ 3, 24 ܗܒܗܡ fuerat. 3, 29 in margine manu recenti scriptum ܗܕ ad ܗܩܕܘ sine dubio referendum. 4, 8 ܘܫܡܥ fuerat. 4, 18 ܗܘܗܗܩ fuerat: idem vocabulum lin. 19 prima manu duo Yud offert. 5, 17 ܕܘܡܥܠ codicis in ܕܘܡܥܠ mutandum. 5, 17 ܗܢܠܠ cf. ܐܠܠ pag. 80, 16. 5, 19 ante ܒܙܠ Àlaph crasum. 5, 26 ܐ in ܐܚܕܐ superscriptum literae Alaph erasae.

.2
Sy8.3

190882

DIDASCALIA

APOSTOLORUM

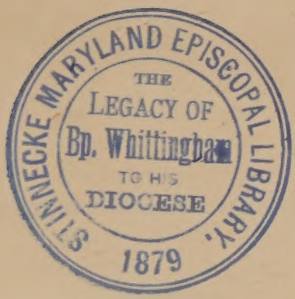
SYRIACE.

L'ouvrage n'a été tiré qu'à cent exemplaires.

LIPSIAE

B. G. TEUBNERUS FORMIS SUIS EXPRESSIT ET VENUMDAT.

1854.


SINNECKE MARYLAND EPISCOPAL LIBRARY
THE
LEGACY OF
Bp. Whittingham
TO HIS
DIOCESE
1879

BOOKSELLERS
S. 7th St.
ADELPHIA.

St. Mark's Library
THE
General Theological
Seminary

Chelsea Square · New York

Maryland Diocesan Library
The Memorial Library
of the Reverend Edwin A. Dalrymple.
Whittingham Collection

Stinnecke
Division
Shelf
Number

3-11-5

229.96
Sy 83